LA JUSTICIA Y VIDA INTEGRAL EN AMÓS

Relectura Amós 5.1-17

Por

Félix Enmanuel Baca

Tesina

En cumplimiento parcial de los requisitos

Para cumplimiento de:

BACHILLERATO EN CIENCIAS BÍBLICAS

Profesora Guía: Msc. Elizabeth Cook.

UNIVERSIDAD BÍBLICA LATINOAMERICANA

San José, Costa Rica

Diciembre, 2013

DEDICATORIA

Mi mayor agradecimiento al Dios de la vida, el que tiene nombre, que es sobre todos los nombres de la tierra, Jesucristo. También al Programa de becas de la Junta de Ministerios Globales de la I.M.U. A la I.M.U. de Honduras y la Comunidad Teológica por haber existido ese espacio de reflexión Bíblica.

Al Superintendente de la misión Rev. Juan Guerrero y el Comité Ordenado presidido por Rev. José Roberto Peña y Edgar Avitea; al Rev. Germán Acevedo por su colaboración de acompañamiento pastoral. Al Ex Obispo Elías Galván.

Cuerpo pastoral de Honduras y todos aquellos que por espacio no puedo escribir.

A mi madre Adela Zulema Baca, Mi esposa Gloria Eliceth Guillen y mi hijo Jéser Enmanuel. También a mi abuela Aurelia Elvir, mis tías Lourdes, Julia Murillo y tío Sergio Murillo. A mis Hnas Claudia y Abigail y Hnos Mario, Roger. A todas las personas que por el chat me animaron y me acompañaron en la distancia.

Al Rdo. Jorge Rodríguez, mi admiración y respeto; a su esposa Hna. Rossy Lemus quien también
cómo una madre me acompaña en momentos de mi vida de estudiante, a Joel, Keren y Cesia Rodríguez quienes comparten ese espacio de familia.

A la ex Diputada del Partido Democracia Cristiana de Honduras, Abg. Carolina Cnol quien como una tía y consejera siempre apoyándome.

A mis compañeros y compañeras de lucha por la Refundación de Honduras, a los mártires del golpe de estado del 2009 en Honduras.

La Iglesia Metodista de Sabanilla en Costa Rica, por acompañarme en este periodo de tiempo y hacerme parte en esos momentos de creación física y espiritual, donde encontré siempre palabras de apoyo.

A la iglesia Local donde serví nueve años como pastor local.

AGRADECIMIENTO

En mi gran lista de dedicatoria, incluyo en mi agradecimiento también mis profesores de aulas quienes me acompañaron desde el inicio del proceso de estudios.

A la Rev. Linda Hanson, Patricia Zúniga, y Daniel Gloor por su aporte en este periodo de clases en U.B.L. También a José -Enrique Ramírez, Ruth Mooney, y mi abuela Margie Miller. A mi profesora guía Elizabeth Cook quien con su paciencia me condujo a la realización de este estudio de Amós, donde pude apenas - como decimos en Honduras - poner un brochazo de lo que contiene en la riqueza este libro, para una teología práctica sobre la convivencia de la vida y la justicia social hoy.

A la Universidad Bíblica Latino americana por existir, todo su personal por ese trato de calidad humana y servicio. A Francisco, Carlos, Silvestre, Doña Flor que me animaba con porras y a lo de oficinas de registro administración y biblioteca, por todo ese buen trato humano.

CONTENIDO

INTRODUCCIÓN **3**

CAPÍTULO I: UNA COMPRENSIÓN DEL KERYGMA DE AMÓS **6**

INTRODUCCIÓN 6

1. UBICACIÓN HISTÓRICA 7

2. CONTEXTO SOCIAL 8

2.1 Latifundismo *8*

2.2 La administración de la justicia *9*

2.3 El comercio *10*

2.4 Derecho al crédito *10*

2.5 La defensa de los pobres *11*

3. EL LIBRO DE AMÓS Y LOS PROFETAS DEL SIGLO VIII 11

3.1 Amós y Oseas *12*

3.2 Los profetas Miqueas e Isaías *14*

4. LA JUSTICIA Y LA VIDA EN LOS PROFETAS DEL SIGLO VIII A. C 16

4.1 Motivo de sanidad social *16*

4.2 Defensa de los pobres *16*

4.3 Realización de justicia *17*

CONCLUSIÓN 17

CAPITULO II: EL CONTEXTO LITERARIO DE AMÓS 5.1-17 ..... **19**

INTRODUCCIÓN 19

1. ESTRUCTURA DEL LIBRO DE AMÓS 20

2. ANÁLISIS DE LA ESTRUCTURA DEL LIBRO AMÓS 20

2.1El capítulo 1-2.16: Descripción biográfica del profeta y oráculos a las naciones y Israel *20*

2.2 Desde el capitulo 3-6.14 Expresiones imperativas y exclamativas *22*

2.3 Capitulo 7-9.10: Las visiones de la afirmación y ruina total *24*

2.4 Cap. 7. 10-17 La confrontación del profeta con las autoridades *27*

2.5Cap. 9.5-10 La omnipotencia de Yahve *27*

2.6 Cap. 9.11-15 La restauración *28*

CONCLUSIONES 30

3.1 Preocupación por la justicia *30*

3.2 Juicio inevitable de Yhwh *30*

3.3Deseo de una salvación posible *31*

3.4De dónde viene esa salvación *32*

CAPÍTULO III: ANÁLISIS DE AMÓS 5.1-17 33

INTRODUCCIÓN 34

1. DELIMITACIÓN DEL TEXTO 35

2. ESTRUCTURA 36

3. ESTUDIO DE LAS UNIDADES LITERARIAS 38

3.1 Una elegía V.1.1-3 39

3.2 La burla a las celebraciones innecesarias. V. 4-6 41

3.3 La inversión de la justicia V. 7 44

3.4 El dominio es de Yahvé. V.8-9 45

3.5 V. 10-13 Exhortaciones en contra del abuso de la justicia. V.10-13 47

3.6 V. 14-15 Buscar el bien, buscar la justicia 51

3.7 V. 16-17 Visión del luto total 53

4. VIDA Y JUSTICIA EN AMÓS 5.1-17 56

CAPÍTULO IV: DIMENSIONAR TEOLOGÍAS Y PASTORALES EN EL CONTEXTO DE HONDURAS DESDE AMÓS 5.1-17 59

INTRODUCCIÓN 59

1. UN REPASO HISTÓRICO: DEL PASADO A LA SITUACIÓN DE LA ACTUALIDAD 59

2. CONTEXTO DE INJUSTICIA Y MUERTE EN HONDURAS 65

2.1 Crimen organizado y tráfico de influencias 66

2.2 Maras y pandillas: la juventud en rebeldía 68

3. CONTEXTO DE LA JUSTICIA EN HONDURAS 69

3.1 Mi experiencia en las prisiones con Kairos 71

3.2 La parroquia está afuera de las cuatro paredes 72

4. EL DESAFÍO DE LA JUSTICIA Y LA TEOLOGÍA DE LA VIDA EN AMÓS 5.1-17 73

4.1 Honduras está caída 73

4.2 La iglesia y los pobres 74

4.3 Yahvé exhorta a buscar la justicia y vida 74

5. AMAR LA JUSTICIA ES DAR RESPUESTAS 78

5.1 Los más pobres 78

5.2 Los ancianos 79

5.3 La niñez violentada 79

5.4 Las mujeres violentadas 80

5.5 Exaltación verdadera al creador de la vida 81

CONCLUSIÓN 82

BIBLIOGRAFIA 86

Introducción

El libro de Amós es uno de los profetas menores y será el motivo de estudio en este trabajo académico. Buscaremos un acercamiento a la comprensión de la profecía social de Amós. Al terminar los cuatro capítulos, esperamos lograr una nueva visión de este libro por sus aportes que enriquecerán nuestra conciencia de la forma en que la justicia y vida se presentan como la alternativa de sobrevivencia.

En capítulo I nos acercamos brevemente el contexto histórico y social deAmós desde el siglo VIII a.C. ylos contextos sociales e históricos reflejados en el libro. De esta forma definiremos las áreas sociales a las que Amós recurre como foco de su profecía. Esta estaba en defender a los pobres de los latifundistas, evidenciar el hurto a través del crédito y exponer los abusos en la administración de la justicia. Existía un comercio explotador con un voraz sistema de atrocidad al ejercer poder desde la manipulación de la justicia en cuestiones de rentas. Amós recurre en su prédica la denuncia de las malas acciones que vivían en el país, las cuales condena como lo que amerita el castigo de Yahvé. También analizaremos brevemente el contexto de los profetas del norte de Israel en relación con los del sur en Judá. En ellos miraremos situaciones muy parecidas en la denuncia, sin embargo Amós enfoca su temática en la ausencia de la justicia como la ausencia de la vida. En capítulo II exploramos el contexto literario de Amós 5.1-17, nuestro texto de estudio. Empezamos con la estructura del libro con el fin de comprender extendidamente las diferentes expresiones del libro. . Luego pasaremos al análisis de las unidades de la estructura del libro en la búsqueda de aproximarnos a ubicar Amós 5.1-17 en el contexto del mensaje de este profeta y su uso de imágenes figuradas y metafóricas para denunciar la injusticia y anunciar el castigo. Después de comprender este capítulo II, entraremos en el análisis del cap. 5:1-17 donde nos ubicaremos en la búsqueda de la esperanza única en todo el libro.

En el cap. III realizamos un estudio exegético con el fin de visualizar más a fondo los contenidos de esta unidad del libro de Amós. La delimitación del texto del 5:1.17 nos ayudará a identificar dos elementos claves: 1) la vida como una opción entre elegir la muerte o la vida y 2) la necesidad de que haya justicia. Se considera como esencial una búsqueda para ir comprendiendo la idea de la justicia y la vida integral. Después pasaremos al análisis de la estructura que será la guía para escaladamente introducirnos en la visibilización de la esperanza de vida. Esta esperanza estaba opacada por la ausencia de justicia y vida. No será posible encontrar la vida ni la esperanza sin evidenciar la presencia de la justicia. Al encaminarnos al estudio de las unidades literarias encontradas en la estructura, quisiéramos profundizar la forma de desarrollar una lectura crítica del texto. La unidad está enmarcada por la elegía en los versos 1-3 y el llanto en las viñas en el verso 17. Tendremos un amplio contenido de palabras e imágenes metafóricas con las que el profeta está llamando a unaactitud de arrepentimiento. Estosolo pude ser posible con una búsqueda positiva de Yahvé el cual estáen espacios donde se puede administrar la justicia y por ende la vida. La salvación de Israel está en buscar a Yahvé y el evitar buscarle trae como consecuencia la muerte.

En el cap. IV buscaremos dimensionar teologías y pastorales en el contexto hondureño en diálogo con nuestra lectura de Amós 5.1-17. En este contexto hondureño evidenciaremos cómo la injusticia impera en el país. También analizar la iglesia en la historia como debió contribuir a la liberación y construcción de una ciudadanía más acorde a una conducta de justicia y vida integral. En el desarrollo de este capítulo miraremos las diferentes temáticas presentes en la vida del país. Estas vienen a encarnarse en el país provocando las falencias de un sistema de vida corrompido por la avaricia de poder en aquellos que ejercen poder político, social y económico. Este análisis nos ayudará a reflexionar de la vida histórica del país y nos reforzará a comprender como la iglesia Cristiana fue instrumento de enajenación y balance de poder en todo este pasado antiguo en Honduras.

Tendremos la ayuda del pasado histórico de Honduras con el que comprenderemos verdades que hemos ignorado por no analizar con debido fin de mejorar el presente y plantear un mejor futuro. Estaremos retados como iglesia observar el contexto de justicia y muerte en Honduras para contextualizar Amós 5:1-17 y para responder a las mismas

fuerzas de muerte presentes en Amós. En Amós encontramos el contexto de muerte y luto por causa de los gobernantes y sacerdotes de lo cual viene el castigo de Yahvé. En Honduras el contexto de muerte es por causa de poderes extranjeros que ingieren en el presente y hasta el futuro, manipulando todo en el país. Identificaremos las falencias de la iglesia en no asumir una misión de contribuir al ministerio social con presencia transformadora de la personalidad del ciudadano.

En el país tenemos grandes manifestaciones de muerte que identificaremos y a la vez asumiremos la forma de crear respuestas prácticas a situaciones que la iglesia puede asumir de aporte evangelizador. En el avance de este capítulo IV, reconoceremos las grandes necesidades de implantar justicia desde una lectura bíblica que ayude a nuestras congregaciones a ser críticos de conductas destructivas. En esa cosmovisión de la justicia y la vida, enmarcaremos esta re-lectura histórica para juzgarla con el fin de mejorar nuestra focalización pastoral social.

El reto que nos plantea esta realidad de una Honduras caída, con más presencia de pobres en la historia de Honduras, así llegaremos al contexto de Amós y su reflexión para una vida injertada a la realización de la justicia. La iglesia debe asumir como reto acompañar a los magistrados y autoridades con una voz profética perspicaz que ayude a la construcción de esa búsqueda de la igualdad. Para finalizar, encontraremos las áreas donde se pueda iniciar el acompañamiento de una pastoral social con ese enfoque de justicia y vida integral. Consideramos que este estudio de Amós nos ayuda a desarrollar una visión de iglesia comprometida en la misión de la voz profética con la que podemos contribuir al desarrollo de un país comprometido con la vida. La ayuda que tenemos viene del Dios de Amós este mismo que sigue esperando que los seres humanos comprendamos la vida como un don especial para dar lo mejor al prójimo. La historia nos comenta de este campesino cultivador de sicomoros y pastor de ovejas con una amplia visión de la vida en la búsqueda de la justicia real. Al final de este estudio esperamos que comprendamos este libro de forma sencilla y clara para así buscar esas dimensiones pastorales que contribuirán a la realización de las prácticas pastorales en la realización de vidas justas. Esperamos que al final de este estudio terminemos comprendiendo que es ser justo y quienes pueden vivir en justicia. Nuestro objetivo será conocer esta temática vida integral. Nuestra experiencia será

transformadora para nuestra lectura de Amós y la realización de una vida en justicia y vida integral.

Reconoceremos al final que Amós tiene una demanda insistente a los ricos y poderosos como tratar a los pobres. Así nos encaminaremos a la teología trasformadora que nos ofrece el libro. Por muchas razones Amós resultará importante para este contexto Hondureño. El capítulo IV reconoceremos las fuerzas de muerte dentro del país. También esas diferentes áreas donde la iglesia debe asumir retos de transformación social. Debemos asumir esa re-lectura histórica como la búsqueda de la iglesia de la vida. Aunque en el pasado hemos cometido errores en la misión de implantar la justicia asumiremos que nos toca ahora hacer realidad la justicia.

Dentro de nuestras congregaciones asumiremos esas propuestas de Amós, como un eje fundamental para las acciones a favor de la justicia y vida integral.

CAPITULO I: Una comprensión del kerygma de Amos

Introducción

En este estudio de Amós buscaremos comprender el siglo VIII como contexto histórico del libro de Amós en el cuál se ubica su comprensión de la vida y la justicia. El mismo libro nos ofrece poca información de Amós en la que se pueda conectar con otros profetas. Será a partir de Amós que inicia una tradición no utilizada en Israel. La profecía en Amós es un mensaje totalmente revolucionario para su época.

El libro desde el cap1 nos ubica en el reinado de Joroboán en Israel por lo que el sacerdote principal del templo de Betel era Amasias. Es a partir de este periodo, que es de florecimiento económico, que surge esta profecía social en el reino del norte Israel.

Debemos considerar que en este periodo existían muchas desigualdades sociales a las que apelará el profeta en su denuncia. Por lo consiguiente esta profecía social se dedicará a

señalar estas desigualdades y conductas de opresión contra los más pobres. La conducta de los ricos fue desaprobada por Amós. Se opuso a la imposición del poder económico de quienes tenían y a la vez sustraían la riqueza de los más desventurados.

La tierra era la mayor forma de dominio económico que afectaba la sostenibilidad de la vida de las personas. Es importante que conozcamos algo de este poder latifundista. Desde el derecho al crédito se manipulaba el sistema de rentas y con esta forma de crear deudores se podía ejercer dominio económico. Así surgió la exigencia de la defensa del derecho de los más pobres en la profecía bíblica en Amós.

Podremos mirar cómo en este siglo VIII la profecía que se vive en el norte por Amós y en el sur con el contemporáneo Miqueas e Isaías en el reino de Judá y cómo estos profetas tienen mucho en común. A veces tendemos a confundir la crítica de Amós del culto por lo superficial y un sistema de lujos. Oseas critica el culto y el sistema religioso por la idolatría y adoración a otros dioses. Los dos buscan que se vuelvan a Yahvé y ambos convulsionan sus gobernantes.

Tanto Amós como Oseas tenían sus coterráneos posteriores en el reino del Sur en las comunidades de Isaías y Miqueas que iban a ser de ayuda para comprender detenidamente esta profecía social. En la profecía social de Amós, sus predicaciones y exhortaciones buscan una sanidad social en las que los pobres puedan ser visibilizados como personas que Yahvé está protegiendo. Esto no puede ser posible sin justos que induzcan a vivir en la justicia que Yahvé exige.

En este primer capítulo tendremos este periodo ubicaremos a Amós en el contexto de los demás profetas del siglo VIII.

1. Ubicación histórica

El libro de Amós, según el cap. 1.1, ubica el mensaje de Amós en los tiempos del rey Jeroboán en el reino de Israel. En el mismo verso indica que es originario de Tecoa, un pueblo ubicado en el reino del sur en Judá. Profetizó en Betel y probablemente en Samaria, durante un tiempo en el que los reyes Joroboán II de Israel (783-743) y Ozías en Judá

(781-740) vivieron en paz. Según Rui de Menezes, Joroboán fue capaz de lograr una segunda edad de oro para Israel[1]. Joroboán recuperó pequeños pueblos de Transjordania que antes habían sido conquistados por Damasco. El pueblo consideró este creciente éxito de todas estas batallas y crecimiento económico como producto de la adoración en el templo de Betel, ya que estaban libres de las súper potencias durante esta época. Sin embargo, en el mensaje de Amós, se percibe la amenaza de un poder extranjero, probablemente Asiria, aunque Rui Menezes, argumenta que no se puede excluir el hostigamiento de Damasco.[2]

2. Contexto social

El desarrollo económico y bienestar político que se refleja en este período, encubre, según el profeta Amós y sus contemporáneos, la injusticia social y la miseria que invade todo el país. Según Albertz, era una "época de prosperidad y de raíces en la instauración del régimen monárquico."[3]En la crisis social, la política latifundista inicia con la monarquía, desapareciendo el derecho y la igualdad.

Nos detendremos aquí en la problemática social del siglo VIII, contexto de Amós, tanto en el reino del norte como en Judá, en el reino del sur. Nos basamos en particular en el análisis de José Luis Sicre, con el que busca visualizar las injusticias y atropellos que eran sometidos los pobres en este contexto social. Los campesinos eran sometidos de muchas formas a los ricos, quienes de forma autoritaria adquirían sus bienes, impidiendo que se desarrollara una riqueza equitativa en el país.[4]

2.1 Latifundismo

El problema del latifundismo está presente en todos los cuatro libros proféticos del siglo VIII, como la forma de extorsionar a los campesinos y a los que en Amós y Oseas están

Rui de Menezes. "Amos". *Comentario bíblico Internacional.* Willian R. Famer y Armando J. Levoratti, editores. Estella: Verbo Divino, 1999, 1033.

[2]Ibid, p. 1033.

[3]ReinerAlbertz .*Historia de la religión de Israel en tiempos del Antiguo Testamento. Vol I.* Madrid: Editorial Trotta, 1999. p. 299.

[4] José Luis Sicre. *Elprofetismo en Israel.* Sexta edición. Estella: Verbo Divino, 2003, p.262.

vinculados a la falsa adoración por no hacer justicia. Isaías no está de acuerdo con este sector oligárquico que posee las viñas y explota a los pobres. En Miqueas está clara la incomodidad del profeta hacia los usureros que hacen trampas para quitar el derecho, comprando las voluntades de las autoridades y así tomando las tierras.

El latifundismo se desarrolla entre los ricos, haciendo una diferenciación de otros comentaristas que no lo mencionan. Eran los reyes y funcionarios los que oprimían a los campesinos con altas tasas de intereses por préstamos y deudas. Los datos que conocemos sobre Azarias (Ozías), Rey de Judá, indican que llevó a cabo una actitud de latifundista. Se sugiere que cuando los Israelitas ricos huían de la catástrofe inminente del norte, se establecieron en territorio Judío comprando casa y campos. Es probable que los mismos oficiales de la corte imitaran la conducta de Azarías. Esta conducta de poseer el campo vecino era antigua ya en el decálogo siquemita se pronunciaba la maldición sobre quien corra los mojones de sus vecinos. La tierra y el poder político se acumulan en pocas manos. Mientras cada vez más son los jornaleros que han perdido la tierra.

2.2 La administración de la justicia

La tradición sobre los hijos de Samuel, el código de la alianza y la acusación de Absalón contra David dejaron clara la importancia de tema de la administración de la justicia. En los inicios los patriarcas administraban la justicia en su propia familia y los ancianos eran responsables de solventar conflictos surgidos en la *mispaha,* posteriormente los jueces cumplen esta función en Israel. Según José L. Sicre,

> En Judá la situación era caótica a mediados del s. IX y Josafat llevo a cabo una reforma en dos aspectos complementarios, por una parte estableció jueces en cada una de las fortalezas de Judá, advirtiendo que Dios no admite injusticias y favoritismos ni sobornos. La segunda se centra en Jerusalén, donde se designó algunos sacerdotes, levitas y jefes de familia para que se encargaran del derecho divino. (Mispat Yahvé) y de los litigios residiendo en Jerusalén. En ambas medidas buscan mejorar la administración de la justicia. Con esta búsqueda se mejorará en Judá. El tribunal jerosolimitano, donde el sacerdote forma parte y según Dt 17,8-13 abarca los homicidios, pleitos y lecciones. Si existía duda se acudía a Jerusalén para consultar el sacerdote, en reino del norte no hay datos. Si

admitimos que el Deuteronomio nace allí, como deseo de actualizar los códigos de la alianza (Ex 23,1.2).[5]

Estas mismas disposiciones se mantenían en el reino del norte Israel en el s. VIII por lo que podemos decir que la ausencia de la administración de la justicia era por la corrupción que se vivía en país. En este periodo surge una gran brecha de las desigualdades entre podres y ricos. El incumplimiento de las leyes que les regían pudo ser la causa de una implantación desigual en el Israel de Amós. El atropello que denunciaba el profeta en los espacios de administrar justicia, son la razón del castigo de Yahvé.

2.3 El comercio

El comercio será también una gran fuente de injusticias. Algunas personas actuarían como en s. V a. C. En tiempos de Nehemías cargaban en mulos con vino, uvas, higos y toda clase de cargas y vendían su mercadería en Jerusalén y en cualquier otro lugar importante. Según Sicre, Amos, Miqueas y Sofonías dan entender que existían importantes ricos comerciantes.[6] De esta forma hacían riquezas a través del fraude y la extorción, hasta llegar a la esclavizar a otros. Los acreedores acumulaban riqueza a través al flujo de dinero en préstamos. La ley, la misma que se encuentra en el código de la alianza (Ex 22.24). Según la ley, los préstamos debían evitar la usura, lo que no se hacía. Sería esta forma de fraude con la que estaban explotando a los pobres campesinos.

2.4 Derecho al crédito

Para Albertz, uno de los principales mecanismos de opresión económica erala figura jurídica del "derecho de crédito" vigente en casi todos los países del mundo antiguo. La jurisprudencia otorga derecho al acreedor de apropiación no solo de los bienes del deudor moroso, sino también de su familia e incluso de su propia persona (cf. 2 Re 4.1; Neh 5,1-5). Con esto podemos entender que los terratenientes hacían de esto sus derechos de bienes hasta asfixiar a los pequeños propietarios de viñas, lo que causó un crecimiento económico concentrado en pocos y el aumento en el número de pobres y esclavizados. Los pobres eran

[5] José L. Sicre. *Con los pobres de la tierra.* Madrid: Ediciones Cristiandad, 1984, p.77-78^4
[6] José L. Sicre. Con los pobres de la tierra, p.79.
[7] RainerAlbertz. *Historia de la religión de Israel en tiempos del A.T,* p.300-301.

aquellos que perdían la tierra y seguían en ellas cultivándolas con el precio de alquiler. Según Rainer Albertz,[8]con la esclavitud de sus acreedores, los prestamistas podían disponer de un ejército de mano de obra barata.

2.5 La defensa de los pobres

En este siglo VIII hay mayor número de personas que perdieron la tierra y deben trabajar por cuenta ajena. Las leyes de salarios establecidas que debían evitar abusos (Dt 24.11). Se puede decir que el Deuteronomio fue creado con un fin humanitario, en el cual se podía establecer como normas comunitarias. (Dt 23,25-26) manda a los propietarios de viñas permitir el restrojo y no volver a meter la hoz por segunda vez y las gavillas debían quedar en suelo para que así pueda tomarla: "Emigrante, huérfano y la viuda y así bendecirá el señor todas tus tareas. Cuando varees tu olivar no repases las ramas dejárselas a ellos". El problema del extranjero residente debió crecer con la invasión del reino del norte por Asiria. Aquí en esta sociedad aumentó la cantidad de viudas y huérfanos que debían estar protegidos por la figura patriarcal.

Según José E. Ramírez, se abre una brecha económica radical entre diferentes estratos de la población, todo coincide con el surgimiento del movimiento profético y con las medidas protectoras a favor de los pobres que encontramos tanto en el código de la alianza, (Ex 22,20--23,9) como el código Deuteronomio (24.10-22). Esto pone al descubierto la ruina del antiguo sistema basado en la familia solidaria y tribal.[9]

3. El libro de Amós y los profetas del siglo VIII

Rui de Ménezes, considera que es posible que durante la mitad de este siglo, cercano al 750 a.de C. Amós permeara el reino del norte con un mensaje vigoroso.[10] Además según Albertz, con la aparición de Amós amanece una nueva era en la historia de la religión de Israel. Según Albertz:

[8]Ibid, p. 301.

[9] E. José. Ramírez Kidd. "Siglo VIII."Para *comprenderA.T.* Editorial: SEBILA, San José C.R.2009 Pp210, 2°IP

[10] Ruiz de Menezes. "Amos". Comentario bíblico internacional. Editorial: Verbo Divino, publicado bajo dirección de Wuillian R. Famer y Armando J. Levoratti y otros. Estella. (Navarra) 1999. p. 1032,

> En la denuncia profética del siglo VIII que inicia con el libro de Amós, la confrontación teológica asume una nueva dimensión, anteriormente en s. IX los grupos proféticos de oposición se habían limitado a censurar abusos concretos o a vaticinar desgracias personales, sobre todo contra el rey.[11]

Aunque en el libro de Amós no encontramos controversias con otros profetas. Pero podemos asumir que la quietud del pueblo y su rey estaban desviados de los que Yahvé demandaba. Pero desde los años 60 del s. VIII surgieron profetas en el reino del norte Israel y al sur en Judá que sometieron a una crítica incisiva en su conjunto, con sus instituciones culticas y políticas. Amós era un reformista y busca cambiar el sistema podrido. Así sabemos que es uno de los primeros escritos proféticos donde el mismo Dios le ordena escribir su mensaje. Sus oráculos estarán influenciando al contemporáneo Oseas, Isaías primero y Miqueas. Según Sicre, este fue el siglo de oro de la profecía de Israel, en la que se destacó lo social, político y religioso. La profecía social, política, y religiosa causará estos cambios de conciencia en el Antiguo Israel.[12]

Dentro del Antiguo Testamento el libro de Amós es considerado uno de los doce profetas menores. También Amós es uno de los cuatro profetas cuyos mensajes se dirigen a Israel y Judá durante el siglo VIII. Enfocaremos a continuación los temas principales que preocupan a estos profetas: Amós y Oseas en el reino del norte y Miqueas e Isaías en el Reino del Sur.

3.1 Amós y Oseas

Ya hemos conocido quien era Amos y ese sentido de denuncia y anuncio en el que está criticando la adoración y consagración de bienes lejos de lo que llamamos justicia social. Así lo plantea William Sanford Lasor,

> una generación anterior sostenía, como algunos que los profetas del siglo VIII eran profetas del pesimismo y de los elementos de esperanza que encontramos deben ser entendidos como inserciones posteriores. La segunda pregunta porque no parte del profeta si no de la teología del pacto, ya que Amós edificaba sobre la revelación de Dios a la luz de la relación

[11] Rainer Albertz: *"Historia de la religión de Israel en tiempos del A.T."* Traducción Mínguez Dionisio. Editorial: Trolla,1999, P.297. Biblioteca de Ciencias bíblicas y Orientales.
[12] José Luis Sicre. *Profetismo en Israel.* Estella: Editorial Verbo divino, 2003, p. 262.

> del pacto. No sería una axiomática de una restauración plena para cumplir el propósito de Yahvé, como cumpliría los pactos con Abraham y David si el asunto terminaría en la destrucción de Israel.[13]

Al referirse a la axiomática, el autor, busca rescatar las afirmaciones de los pactos y las tradiciones del Sinaí, es imposible que se rompan. Pero en Amós la destrucción es definitiva no existe esperanza, solo caos y muerte. Amós provoca que recordemos que su profecía en Betel consiste en una verdadera búsqueda de Yahvé en la realización de la justicia.

En la realidad de Amós logramos comprender líneas de pensamiento teológico. Podemos decir que los profetas buscan conocer los tiempos que viven y así encontrar la forma de mantener la esperanza. En la profecía del s. IX el anhelo de la profecía alimentar la esperanza de una Israel dinástica con la descendencia de David. Típico de una mentalidad enérgica y paciente con que la buscan que trasciendan, este momento de incertidumbre en el país.

Las ambiciones de Jorobaoán en el Israel del siglo VIII, de extender su dominio incrementaron avasalladoras peleas por el control de las zonas muy productivas. Estos en los tiempos posteriores harán que los asirios vengan a poseer la región. El dominio militar era inevitable para estos pueblos pequeños, los mismos debían asumir coaliciones para sobrevivir como estado. Judá en el sur logra sobrevivir mientras que Israel desaparecerá como estado en el norte.

En cuanto a Oseas, se piensa que era contemporáneo de Amós y su forma de reclamar una vida justa está ligada al decálogo y los pactos a los antepasados. También asume que solo Yahvé es Dios y no hay otro fuera de él. Oseas utiliza la metáfora de la prostitución para resaltar el celo de Yahvé por su pueblo como le celo por su esposa. En su reacción, encendido en ira le hace recordar a Israel, que así se consume en su celo Yahvé. La figura de su mal solo es el comienzo de esa línea de pensamiento de crear una conciencia desde la culpa. El profeta Oseas está completamente convencido que así escucharan a Yahvé, debido que este tipo de prácticas eran castigas bajo castigo de lapidación de muerte. Era fácil

[13] William Sanford Lasor. *Panorama del A.T.* Buenos Aires: Nueva Creación, 1995 p.318.

comprender este mensaje y reconocer que serían castigados de muerte ante el tribunal de Yahvé.

Según Morton Smith,

> Es evidente que estaba en contra de la adoración de otros dioses. La identidad de Yahvé con Baal había llegado al punto de que se hablaba de Yahvé como Baal (esposo) de la tierra y del pueblo (Os 2.18) asociado al dios de la lluvia y probable del desierto. Yahvé en una relación con Israel como adulterio (Os.1.3) En resumen la exigencia de que Israel solo adore únicamente a Yahve, al igual que Amos no se cree que pertenecieran a un partido político.[14]

Algo que muestra en común con la profecía de Amós es la situación de recordar el pacto a través del decálogo. En Amós no se menciona celos por otros dioses, la ira vendrá por no hacer lo bueno y por amar lo malo. En Oseas el mensaje está que comprendan ellos, imaginen y sientan la humillación que sentía el esposo Yahvé de Israel. Oseas siente el celo de Yahvé y busca mejorar la calidad de adoración y la vida del pueblo.

3.2 Los profetas Miqueas e Isaías

Reconocer este momento del profeta Miqueas nos ayuda a la comprensión de cómo se desestabilizo la paz en el norte y en el sur de la región. Según John H. Walton, desde lo cronológico,

> Gracias al editor nos da los nombres de los reyes de Judá, que gobernaron durante Miqueas, en la 2da mitad del s. VIII, se trata sobre la capital de Samaria, que era la capital del norte de Israel, fechado poco antes de la destrucción por los asirios 722 a. J.C. La ubicación: 1.1. Moreset. Situada a unos 10km al norte de Laquis en Sefela, (Tel el-Judeideh, alrededor de 35km al sud oeste de Jerusalén) habría sido suburbios de la Ciudad filistea de Gat (Tel es Safi). Esto sirvió por años como centro fortificado junto Laquis, Adulam y Maresa. (2Cron. 1.1-8). Todos estos lugares con innumerables aldeas destruidas por el ejército asirio de Senaquerib en 701ª.J.C.[15]

[14]Morton Smith. "Partidos políticos en conformación del A.T." U.B.L Aportes Bíblicos N° 2007, Traducido por Elizabeth Cook. impreso San José C.R. Febrero 2007

[15] John H. Walton, Victor H. Matthews y Mark W. Chavalas"Miqueas" Comentario del contexto cultural de la biblia. Traducido por Nelda Bedford de Gaydou. Editorial: Mundo Hispano, Paso Texas, USA.2004. Tercera edición, 2008. P. 890.

Así podemos comprender que la destrucción llegó a Israel y luego a Judá de una forma catastrófica y se evidencia el poderío que ejercía Asiria en este periodo bíblico. Según Enrique Nardoni, podemos decir que Miqueas contemporáneo de Isaías, aquí contrastan con dos grupos, los poderosos y los débiles. Entre los poderosos incluye los jueces, funcionarios reales, sacerdotes y profetas profesionales. En los débiles son los del pueblo común. El profeta acusa a los poderosos de codiciar las tierras y casas de los débiles. (Miq 2,1-2).[16]

Contemporáneo es también Isaías, cuya profecía se encuentra en Isaías cap. 1-39, denunciando lo que dicen los falsos profetas de una paz que no existe. El podrá registrar la caída de Samaria, todo por culpa de quienes practican las injusticias. Por esa razón les recuerda la venida del salvador, el cual gobernará la nación entera.

Isaías contiene momentos de redacción propios y otrosparecidos a Amós. Por eso nos centraremos en este periodo del 1er Isaías 1-39. Aquí surge un contexto:

> En el año que murió el rey Uzias, alrededor del año 739 a. J.C., este ministerio profético se extendió hasta los tiempos del rey Ezequías, al menos hasta el tiempo del sitio de Jerusalén, por parte de Senaquerib en el año 701. Fue un medio siglo de tumultos que vio el surgimiento del imperio neo asirio, que fue el responsable de la invasión del reino del norte y caída de Samaria y la destrucción total de Judá.[17]

En Isaías primero resurgirá la esperanza de mirar la restauración de dos formas. Una será cuando aquellos que hacen la maldad cambien y se vuelvan a Yahvé y la otra cuando vuelvan a Jerusalén. Reinará el mesías y este vivirá entre ellos. El orden vuelve por que el caos desaparece, fiel a esa visión de un mesías Davídico que hace justicia y paz para todos los que habiten en el país.

[16]Enrique Nardoni. Los que buscan la justicia. Editorial Verbo Divino, Estella, Navarra, 1997. P.118
[17] John H. Walton. "Miqueas" *Comentario del contexto cultural de la biblia.* Paso Texas, USA. Editorial: Mundo Hispano, 2004. P.892

4. La justicia y la vida en los profetas del siglo VIII a. c.

En los profetas del Siglo VIII encontramos una relación cercana entre la justicia y la vida, que se expresa en distintas formas.

4.1 Motivo de sanidad social

La sanidad social para estos profetas mencionados representaba la paz que vivía el pueblo. Solo era posible vivirla a consecuencia de la fidelidad y perseverancia en las observaciones de la alianza. Todo dependía de una cultura de respeto y solidaridad donde cada uno busca el bienestar de los demás. El énfasis de los profetas era la forma en que el pueblo y sus gobernantes se alejaban de Yahvé y así se alejaba de ellos la justicia.

Era imposible mirar justicia fuera de Yahvé y creer en que hubiera voluntad propia justicia en esos tiempos. El ejercicio de la justicia no era ya motivo de confiar, por lo que miran la necesidad de sentir este Dios con ellos, el cual muchas veces ni nombrarle se podía por la reverencia de su nombre. Este sentir se puede adquirir desde los profetas del s. VIII. En ellos se experimenta en carne propia el atropello y pueden sentir ser juzgados, y a la vez dar mérito de reconocer la inocencia del otro oprimido.

Las sociedades que practiquen la verdadera justicia vivirán en paz. Las imágenes que reconocen la justicia en los textos nos enfocan en los anhelos de vivir en una paz plena. Vivir en justicia era vivir en paz con los demás, dentro y fuera.

4.2 Defensa de los pobres

¿Por qué esta lucha común? Porque sabemos que las repeticiones en los textos bíblicos expresan que hay ausencia de lo más repetido y de esta forma se reconoce quienes eran los pobres. Paginas atrás hemos descrito de forma individual el radio de profecía de cada profeta en respuesta a los grupos marginados de su tiempo. Muchas de las personas consideradas pobres en los textos son aquellos que no podían sobrevivir sin el uso de la mendicidad y asistencias de justicia. También actuar en defensa de los pobres atropellados por las intenciones de ambición de los ricos.

Defender a los pobres era la mejor forma de comprender la justicia de Yahvé, muchas veces esta justicia estaba torcida contra los extranjeros en el país y el maltrato a los inmigrantes. Por lo que será una temática fuerte en los profetas de este siglo VIII; buscaron que comprendiesen que la justicia es de Yahvé y hacer cumplir la verdadera justicia social era la fuente de vida.

4.3 Realización de justicia

La justicia surge a raíz de la obediencia de la Torá y hace evidenciar el pacto eterno de Dios con ellos. En Amos 5.1-17 encontramos el centro de la situación donde este profeta plantea la justicia y la vida como la forma de evidenciar la obediencia a Yahvé. Se puede mirar el interés de una justicia desde lo social, político, cultural y económico. En este contexto debemos reconocer que la vida está integrada desde la justicia. Así la experiencia humana contribuye a la realización de la vida y la justicia. La problemática planteada por los profetas del s. VIII se enmarca en esta realización, su mensaje persistente e iniciativa de buscar la justicia entre los seres humanos. La justicia se impulsa en el anhelo de la defensa de quienes son oprimidos por fuerzas externas y también las internas. Se asume que muchas de las calamidades de los pueblos son producto de la opresión interna, muchas veces está en los mismos gobernantes y funcionarios. Podemos asumir que la vida de este periodo era dura y amarga, por esta razón surgen los voceros del pueblo.

Conclusión

El conocer la ubicación histórica de Amós, no ayuda a visualizarla época en la que existió este profeta social del antiguo testamento. El cuál en su profecía estremeció el Israel del s. VIII. Después en forma breve reconocimos en contexto social en el que este profeta de se revela como único en su época con estilo único y verdaderamente preocupado por la justicia y la vida. Busca la restauración de vivir en igualdad y hace de su profecía de la continua denuncia a los latifundios, a los abusos en el comercio y la administración de justicia. El ejercicio de la justicia se había vuelto un desprecio para el pueblo por las aberraciones cometidas, hasta convertirse en injusticia. La injusticia hacía que las vidas de ellos fueran convertidas en miseria y ausencia del shalom bíblico.

Los derechos de créditos o rentas que estaban prescritos en sus leyes sociales fueron utilizados como instrumento para la adquisición y acaparamiento. De esta manera los derechos ineludibles se volvieron la riqueza de los ricos. Así miramos que el profeta expresa que Yahvé defenderá a los pobres y todos los violentados. Los que sufrían de miseria eran los huérfanos, viudas, extranjeros residentes y jornaleros. Podemos ver que la defensa de los pobres fue el motivo que provoca la ira de Yahvé y este mensaje de justicia y vida integral.

Este estudio de Amós nos ayudó a comprender que la justicia es parte de la una actividad humana y que esta puede ser interpretada de formas distintas. Sin embargo al buscar las evidencias de justicia se hace necesario juzgarlo con la vida misma. Porque hemos comprendido que la justicia es la realización de una vida consecuente del bienestar común. En el comprender de la vida descubrimos que la salvación está en una vida de abundante justicia. La consecuencia de la injusticia es el caos y la muerte, por ello no podemos dejar de lado la realización de la justicia.

A continuación ubicamos nuestro texto de estudio, Amós 5.1-17, en su contexto literario, con el fin de comprender la búsqueda de la vida como elemento clave de la justicia en el libro de Amós.

CAPITULO II: El contexto literario de Amos 5.1-17

Introducción

Habiendo repasado el contexto histórico del libro de Amós en el cap. I, pasamos a ubicar nuestro texto de estudio en su contexto literario, es decir, Amós 1-9. Posteriormente analizamos el cap.5:1-17 a partir de la estructura que proponemos. En la estructura del libro de Amós notaremos que se inicia con los oráculos a los pueblos vecinos quienes tendrán castigos por practicar la injusticia delante de los ojos de Yahvé. El maltrato a los más podres es la causa de los juicios contra Israel.

En el análisis de la estructura del libro conoceremos que el profeta se resiste a ser considerado un profeta. El afirma ser un pastor que cuida ovejas. Fue llamado por Yahvé para la proclamación de denuncias por la conducta de Israel. La denuncia se presenta por medio de ayes y súplicas con las que Amós exterioriza su mensaje. Tiene su insistencia de revelar la corrupción de las dos dimensiones de la vida en el país, la política y la religión.

En su mensaje utiliza las visiones en las cuales afirma una ruina total del país. No existe según Amós una forma en que Israel se salve. En su capacidad de analizar el mal que se avecina, utiliza figuras metafóricas con las que busca que Israel se vuelva a Yahvé porque vienen extranjeros a destruirlos. Presenta el ejército diezmado ante la fuerza externa que amenazará sus cotidianidades de una vida de lujo. Cuando habla del castigo es porque este castigo es el que Yahvé permite, para que así comprendan que sin él no son nada.

El comportamiento ante las amenazas extranjeras les enseñará que su pensamiento de sensatez es erróneo, que están equivocando en tomar decisiones que provocan la ira de Yahvé. La corrección futura es inevitable porque no están practicando la justicia que Yahvé demanda. Además tenemos en este libro de Amós fragmentos de himnos de exaltación o glorificación, los cuales pueden ser anexos posteriores de la época del profeta al llevar la tradición oral al escrito. De esta forma se nos presenta un Dios universal y creador. El tema del juicio es presentado como la visita de Yahvé entre ellos.

Concretamente descubriremos en esta aproximación exegética al libro, la presencia continua de una condenación a las actitudes de maldad que se viven en el país. Las injurias, falsos testigos, las explotaciones, el culto lujoso muestran la falta de espiritualidad, concebida como sinónimo de injusticia y escases de vida integral. También comprenderemos que el sistema está corrompido y Amós toma la iniciativa de descubrirles su corrupción.

La comprensión del contexto literario del capítulo 5.1-17 se hace a través del estudio de los capítulos anteriores y posteriores. Empezamos indicando la estructura del libro de Amós.

1. Estructura del libro de Amós

1.1 Capítulos 1 y 2 Oráculos contra los pueblos vecinos.

1.2 Capítulos 3 -5 Las exhortaciones contra Israel.

a) Cap. 3-5 escuchad

b) Cap. 5.18 hasta 6.14 ayes

1.3 Capítulos 7-9.10 Visiones de castigo inminente

1.4 Capítulos 9.11-15 Conclusión

2. Análisis de la estructura del libro Amós

2.1El capítulo 1-2.16: Descripción biográfica del profeta y oráculos a las naciones y Israel.

a) El capítulo 1.1-2: Descripción biográfica del profeta

Esta sección comienza con la afirmación de ser palabras de Amós y define los oficios de Amós como el de pastor y de campesino. Así lo describe desde el hebreo *(de los pastores noqed,* D^-D Amós 1:1). Las versiones Latinoamérica, El Peregrino, Biblia de Jerusalén y Interlineal Hebreo lo traducen como uno de los pastores, en caso nominativo plural absoluto. Sin embargo, la Nueva Biblia Internacional 1999, Reina Valera 1960, Biblia de las Américas y Casa de la Biblia 1994 traducen *pastor de Tecoa* en singular. De las dos formas está explícita la definición de quien era Amós para esta comunidad de escribientes. Así revela su origen de Tecoa situada a 17km al sur de Jerusalén, la cuál era una ciudad

pequeña del reino de Judá. Algunos comentaristas consideran que era un hacendado y por eso él tenía un conocimiento más allá de las costumbres y conciencia de su región.[18]El v.1 recuerda que hubo un terremoto dos años después que Amós había predicado sobre el juicio. Esto hace que su anuncio haya trascendido en las décadas posteriores hasta ser escrito.

En el v.2 introduce a Yahvé como figura de león con la que define la categoría del mensaje que está por pronunciar.

b) Juicio a las naciones vecinas e Israel

El capítulo 1.3 al 2.3 contiene una serie de juicios a las ocho circundantes naciones vecinas de Israel: Damasco, Gaza, Fenicia, Amón, Filistea, Edom, Moab, Judá y de último Israel. Todas estas naciones habían cometido delitos graves relacionados a torturas, esclavismo, saqueo y falta de comprensión entre hermanos o conciudadanos. Todo este atropello provoca a Yahvé, Señor de los ejércitos. El mensaje de Amós es que Yahvé no tolera una nación que esté subyugando a los demás pueblos.

En el capítulo 2:4-5 encontramos un juicio a Judá y la sección cierra condenando también a Israel en 2:6-16. El juicio que anuncia a las naciones extrajeras terminará centrado en el juicio a Israel, y de esta forma los siguientes capítulos seguirán anunciando este juicio preciso para Israel. Diremos entonces que el juicio viene para revelar la culpa de sus gobernantes, y el pueblo sufrirá debido a esta maldad. Las manifestaciones frecuentes de la injusticia y falsas celebraciones culticas eran un motivo para encender la ira intencional de Yahvé. Otro motivo que evidencia Amós fue la ausencia de justicia, porque existían grandes desigualdades y atropello a los pobres a través de grandes cobros y expropiaciones de sus viñas. Aunque había mucha riqueza en el país, había mucha pobreza. Mucha de esta riqueza serbia para los lujos de sacerdotes y el estado monárquico.

[18] José Luis Sicre, cap. III personalidad y época del profeta. José Luis Sicre. *Profetas y profecía en Israel.* Estella: Verbo Divino, 1992, Walton Matthews Chavalas. Comentario del contexto cultural de la biblia: Antiguo Testamento

2.2 Desde el capítulo 3-6.14 Expresiones imperativas y exclamativas.

a) Las expresiones (cap.3-5-5.17).

La llamadas imperativas de Amós reiteran el verbo <<*escuchad*>> (cap.1.1, 3.1, 13, 4.1, 5.1. 8.3.) Lo que deben escuchar son castigos y ayes que desde el cap. 3.1 pronuncian contra todas las tribus. Con ello Amós les hace recordar la alianza en el Sinaí, mencionando así a toda la nación que Yahvé los había sacado de Egipto. Amontonan en sus palacios el fruto de robo y corrupción. La causa de su castigo está en su maldad. Esta expresión surge para recordarles que es el Señor él que desea que escuchen. Podemos decir también que este término representa un lenguaje de forma muy clara por las expresiones de Am.3.7[19]<< *porque no hará cosa el señor sin revelar su plan a sus siervos los profetas* >> (Is. 30.10).

También tenemos otras formas en mención de exclamación, como <<*así dice el señor*>> ri3 riiri? -|£N(Amós 1:3 WTT) *koh amar yhwh,* desde el cap.1.3, 6, 9, 11, 13,2.1, 4, 6, 5.3, 4. Se evidencia el uso de esta fórmula en la profecía bíblica (Jr. 7.27, Is.30.12 Miq 3. 5) También fue utilizado de otra forma en (Núm. 35.9 *TÍ»X? (Núm. 35:9 WTT) *El señor hablo a Moisés).*

También había muchas de estas fórmulas de uso en la tradición oral y características en la profecía para legitimar de quien lleva el mensaje. En este caso Amós anuncia de Yahvé. Esto evidencia que el mensaje que el profeta se trasmite en nombre de Yahvé. En su particularidad en este escrito describe que Yahvé habla en primera persona del singular: *yo haré,* yo castigaré, yo traeré, yo enviaré, yo destruí y yo mismo. En el cap.2.10 está muy presente en el texto, como acciones propias de Yahvé, quien hizo todo Am.3.6-7, Les recuerda que toda voluntad esta siempre anunciada por sus siervos. En el cap. 5.17 encontramos, "Yo conozco y detesto la arrogancia, los delitos y maldades". Todo esto muestra un mensaje que define directamente a Yahvé expresándose como él que está por visitarles para castigar y hacer justicia. En el cap. 5.1-17, que posteriormente trabajaré como texto principal, buscaré que comprendamos toda esta composición verbal y sustantivada de géneros literarios presente en el libro.

[13] Luis Alonso Schokel. Biblia del peregrino. Ediciones mensajero, S. A. Bilbao, 1998.

b) Capítulos 5.18-6.14 el uso de los ayes

Los ayes son expresiones totalmente preventivas en el lenguaje. Con el uso expresa advertencia de algo por venir. Amós contiene este estilo de género literario para ayudar a visualizar el dolor con el que tendrán que experimentar. Con ello entramos en la sección de visiones en los capítulos siguientes. Sin embargo en el centro del libro se encuentra la atracción particular del mensaje central de Amós con el cual podemos comprender la forma que presenta la única alternativa de esperanza.

En esta sección encontramos tres nudos. El primero está en 5.7; 5.18, donde se les recuerda que dicen que venga el Señor. No saben que será de ellos, porque no habrá luz por la oscuridad. Sí, reconocemos que está diciéndoles que unos días difíciles les esperan. El segundo está en 6.1, donde todos creen estar seguros en la ciudad amurallada y en lo alto de Samaría... *estos mismos que piensan en si mismo que son jefes* de Asiria. Joroboán y sus ministros expresan la coalición que existía con esta nación poderosa.a *quienes acude el pueblo de Israel como confianza de paz.* Recurrimos a la interpretación de este verso comprendiendo la exclamación," ! ustedes no saben lo que piden, ni idea tienen que pasará, la seguridad que creen tener será la ruina!"

[20]

El primer Ay según J. M. Abrego de Lay presenta el desarrollo del estudio de los ayes en estos versos, (5,7. 10-12 [13] 16-17). Al buscar comprender de la doxología en vv.8 -9 podemos considerarla sin relación a los temas de la aplicación de la justicia. En su conjunto análisis expresa así.

a) acusación vv.7.10 <<Por eso>><< Al que>>

--sentencia. v.11 << Así pues>>

b) acusación v.12 << sé bien>>

--sentencia v v. 16-17 << Por eso >>

[20]J.M. Abrego de Lacy. Los libros proféticos. Editorial: Verbo Divino; Quinta edición. Estella (Navarra) , 2003Pp. 62-62.

Podemos observar que las sentencias y acusaciones son por causas de la ausencia de justicia. Las preposiciones evidencian partículas con el sentido de unir los adverbios, verbos y sustantivos. Con el adjetivo se descarga la sentencia y con el sustantivo se describe la acusación.

También según J. M. Abrego de Lacy se encuentra el segundo ay en Amós (5.18-20. 21-27). Está dirigido contra la falsa esperanza del día del Señor. Ellos esperan grandes recompensas de Yahvé quien en voz del profeta les menciona su inconformidad de sus actitudes necias con las cuales destruyen el derecho, dando muerte a la justicia. Los vv.26-27 mencionan las referencias del culto en su expresivo esplendor sin llegar a cautivar a Yahvé quien rechaza toda liturgia seca de la justicia.

El tercer ay según Sicre[21] menciona los avances científicos y la grandeza que existía en Israel del s. VIII: grandes edificaciones, un fuerte ejército armado y mucho comercio. Toda esta abundancia era concebida por Amós como la ausencia de la práctica del bien. Sus comportamientos causaban tanto mal. Esto nos relaciona con este 6.13 en que ellos consideraron que con sus propias fuerzas conseguían grandes campañas. Todo lo que pide Yahvé es la justicia. (Vv6. 1-7. [8-11]12-14). Todo lo que hacen no agrada a Yahvé debido a los desagradables comportamientos con sus propios conciudadanos. Según J.M. Abrego de Lacy[22] este tercer ay está vinculado a la usura y orgullo. También señala que su arrogancia de ser independientes de Yahvé hacía creerse capaces de dirigir la vida del país sin consultar a Yahvé. Esto parece ser una causa para ser desterrados y secuestrados hasta tierras lejanas donde les harán vivir un cautiverio que comprendía a través de la tradición del Sinaí en las memorias del Éxodo.

2.3 Capitulo 7-9.10: Las visiones de la afirmación y ruina total.

Las 5 visiones que Amos tiene en esta segunda parte del libro nos presentan una clara serie de súplicas con las que busca que Yahvé retorne su mirada al pueblo de Jacob, recordando así el pacto de Yahvé con su antecesor abuelo. Buscaremos en unas pocas líneas analizar cada una de ellas, describiendo como el profeta encausa la negatividad de Yahvé a través de

[21] Luis J. Sicre. " con los pobre de la tierra". La justicia social y los profetas de Israel. Huesca, 30-32 Madrid Editorial: Cristiandad, S.L.1984P.129 punto 4.sección los ayes.

[22] J.M. Abrego de Lacy. Los libros proféticos. Estella (Navarra).2003 Editorial: Verbo Divino, Quinta edición.P.63-63.

las visiones, y donde el profeta clarifica y afirma su vocación de llamado. Igualmente en esta sección encontramos la crisis por la causal de rebeldía de Amasias y Joroboán quienes están en conflicto con Amós. De esta forma Yahvé terminará con estas instituciones corruptas que definimos como la monarquía y el sacerdocio.[23]

a) Cap. 7.1-3 El afloramiento y permanencia

En la visión está representada la destrucción por la plaga de langostas sobre la hierba. También el profeta busca enfocarnos en la creciente abundancia de bienes y el rey recibiendo las cosechas como sus bienes propios. Sin embargo la plaga es representación de los ejércitos invasores (Siria, Egipto y Persia) que vendrán a erradicar esta opulencia y abundancia del país. Existe el paralelo de ella en época posterior en Jr.4-7. Es aquí donde muestra que Yahvé trae castigo, mientras que Amós clama en v.2 b. *Perdona a Jacob señor Dios.* Con esta exclamación anhela el perdón de la nación la cual puede mirar desde dentro y la amenaza de afuera. Al compararlas, Israel se ve pequeño y frágil. En el v.3 el Señor se arrepiente y dice,<<*eso no sucederá*>>. De esta manera lo que expone es la duda de lo que suceda, pero no es una afirmación de Yahvé. Al final sucederán la destrucción y desolación ya anunciada.

b) V.4-6 La purificación

En esta visión está el fuego purificador de los males, y del océano que también entraría a tierra a purificar la nación. En este fuego surge la exclamación nuevamente. ¡Detente, señor, cómo podrá resistir Jacob tan pequeño!, refiriéndose al estado diminuto comparado a las avasalladoras fuerzas que había en las naciones del mar. Amós reconoce ya la existencia de naciones que estaban bajo el poder de Siria en medio del mar. Nuevamente se repetirá la duda afirmada por Yahve. Su paralelo lo encontramos en fragmentos de Ez.21.1-4.

c) V.7-9. La plomada

En esta sección el profeta recibe la visión de Yahvé una plomada de albañil, muchas veces utilizada como la forma de corregir los errores desde dentro. ¿Por qué se utiliza una herramienta de medir? Como sabemos el uso por aquellos tiempos y en nuestra épocas recientes, las podemos encontrar donde se utilizan por los constructores en las casas,

[23] Santiago Ausín. "De la ruina a la afirmación." El entorno del reino de Israel en el siglo VIII a. C. Estella, España. Editorial Verbo Divino.P.20, 1997.

edificios, hasta en muros y cercas. El pueblo podría comprender que la plomada estaba ya puesta sobre los errores y se recurre a esta imagen de un nivel de albañil para afirmar el abandono. Anuncia Yahvé en el v. 8.b. "Yo pongo el nivel de albañil en medio de mi pueblo Israel no volveré a perdonarlo". El castigo anunciado (v.9) nos traslada a los lugares de adoración como causa de la maldad. En su totalidad en el v.9 decide eliminar el culto de Isaac, los santuarios y la familia de Joroboán. Su paralelo esta en 2 Re.23.15-16. Os 4.13; 10.8. Podemos entender que la plomada solo es un argumento para hacerles entender que la muerte está presente ya en medio de ellos. Esta vez no viene de afuera. Les señala su Dios que les asesinara porque no soporta su incorregible conducta.

d) V.8.1-3 De lo apetitoso al silencio desconsolador.

En esta sección vemos una clara señal de la frustración que transmite Yahvé al mostrar que la madurez de Israel era de forma terca sin posibilidad de ser corregible. Como veremos, la madurez como una conducta humana refleja evidencias de prudencia y capacidad de resolver situaciones adversas. Una persona madura conoce y también practica la corrección como conducta de vida. Aquí la madurez es insensata hasta convertirse en necedad; cuando usa comparaciones, les invita a buscar que comprendan lo que espera Yahvé. El profeta en la respuesta a Yahvé afirma en V.2.a que Israel es como "una canasta de frutas maduras." Yahvé mismo expresa exclamando negativamente v. 2.b << Maduro esta mi pueblo Israel, no volveré a perdonarlo». Esta fue la respuesta a la afirmación del profeta que Yahvé expresa un silencio y luto. Paralelos Jr. 1. 11-12; 24.1 No puede haber esperanza presente ni futura, precisamente porque conoce y debe saber vivir de acuerdo a lo que Yahvé exige.

e) V. 9.1-4. La ausencia de vida

Aquí sentimos la omnipresencia de la ira de Yahve, con la cuál propone una devastación total de la maldad, aquí la maldad descrita como Israel. Recurriremos más delante en estas figuras de este cap.9. Por ahora tengamos presente que no hay esperanza y su destino está en manos de Yahvé. Paralelos (Jr. 23.23-24; Sal 139.7-12)

2.4 Cap. 7. 10-17 La confrontación del profeta con las autoridades.

La profecía de Amós causaba confusión para el sacerdote Amasías, quien era el sacerdote del templo principal de Betel. Amasías envió al mensajero al rey Joroboán II, expresándole que el pueblo no soporta las palabras duras y arrogantes de Amós. Así percibían los corruptos el mensaje de este profeta social del s. VIII. Además Amós declaró la muerte de Joroboán y la deportación del pueblo. La voz de Amós aunque produjo temor, no había conciencia crítica para cambiar de actitud. En la lucha de callarlo, Amasías le pide se vaya de aquí a su tierra Judá. Amós contesta que el mismo no era discípulo de ningún profeta, afirmando que el fue llamado por Yahvé. Por lo cual dejé de cuidar ovejas en el rebaño y cultivar higueras para obedecer al que me envió. A la vez declaró un castigo personal a Amasías definiendo la conducta de humillación por el comportamiento de su esposa. Esta mujer aparece mencionada como una que se prostituye en la ciudad. Además afirma Amós que los hijos e hijas de Amasías morirán a espada. Sus bienes serán rematados y morirá en una tierra impura. Todo según el texto les aconteció a Amasías y a su familia, aunque el texto no define al final los detalles de lo que sucedió a la familia. Solo describe tácitamente el fallecimiento de Amasías.

2.5Cap. 9.5-10 La omnipotencia de Yahvé

La presencia de Yahvé está tomando el control de la naturaleza misma, apoderándose de los cielos y sus bodegas de cuerpos celestes que son partes de su misterio. Les recuerda que no son más que etíopes para él. En reino pecador desaparecerá de la existencia, les ofrece en el oráculo. No desaparecerán los descendientes de Jacob, pues los enviare por todas las naciones del mundo. Todos los que no crean esta palabra morirán a espada. Como miramos, Yahvé tiene el control de la vida. Solo él puede decidir el futuro de la nación. Al mencionar la grandeza expuesta para transcender su omnipotencia, Yahvé dejará sus santuarios y estará en su pueblo esparcido en las naciones vecinas. Aquí Israel se traslada al mundo conocido de esa época y a la vez Yahvé se traslada con ellos. Esto será posterior al exilio.

2.6 Cap. 9.11-15 La restauración.

Es importante señalar que este fragmento es un agregado post-exilio. ¿Porque? En su desarrollo lingüístico encontramos unos paralelos en Isaías 30.28. De esta forma comprendemos la época e influencia literaria de esa universalización de Yahvé. La restauración se presenta como una posible esperanza que vendrá. Muchos se los exegetas asumen que esta parte del libro se redactó ya estando en el exilio. Sin embargo, puedo asumir la certeza que esta parte es la conclusión por la cual su profecía no tiene retorno por la causa de la desobediencia. Su deseo de mirar una restauración hace que los oráculos aparezcan como anhelos por venir. Yahvé ahora es agricultor de viñas y huertas. Las montañas producen miel, Yahvé trasciende hasta tomar oficio de albañil para reconstruir las chozas y ciudades caídas. También les promete a los Israelitas nunca más ser arrancados de la tierra.

Según Gerhard Von Rad[24] hay duda de la autenticidad de Amós 9.11 refiriéndose a que no está en categoría << religión profética>>, ya que no menciona las tradiciones Israelitas por ser Judío Amós. El menciona que este versículo mesiánico podría referirse a la permanencia de la casa de David y no a un edificio. Yahvé no aniquilará a los que su nombre había sido pronunciado. Con ello podemos dejarlo claro que según Gerhrd Von Rad no hay una esperanza de restauración dentro de este versículo 11.

Según J. M. Abrego de Lacy,[25] el cap. 9.11-15 evidencia la situación planteada en estos últimos oráculos de restauración. Afirma que Amós no lo desarrolló personalmente. Ésta parece haber sido la intuición de quienes añadieron estos versículos finales a la colección de sus oráculos. Es esa la tensión que expresa el libro de Amós con semejante apéndice. Según el vocabulario empleado evidencia el tono menor de choza, brechas, lapidas y aprovechamiento de los dones de la tierra. Sicre[26] menciona que no hace declaraciones de principio sobre los reyes y la monarquía, aunque condena duramente al rey Joroboán II. Su libro termina con un gran texto de importancia para el tema mesiánico. En el cap. 9,11-15 a

[24] Gerhard Von Rad. Teología Del A.T. Vol. II. Edición preparada por Luis Alonso Schokel. Séptima edición. Ediciones Sígueme Salamanca 2000. Pág. 176. 1 II.

[25] J. M. Abrego de Lacy. "Los libros proféticos". Edición Quinta. Editorial Verbo Divino. Estella (Navarra) 2003. P. 68. 6.

José Luis Sicre .profetismo en Israel. Sexta edición, Editorial Verbo Divino. Estella (Navarra) 2003.P.488. Cap.22 La monarquía y el mesianismo.

la vez nos recuerda que el texto no procede del profeta, porque según[27] Enrique Nadorni, los editores post-exilios agregaron oráculos de esperanza, cap. 9.11-15 haciendo del libro de Amós un mensaje de juicio y redención, no solo para el pueblo post-exilio sino también para cualquiera época de la historia futura del pueblo elegido. En lo perenne de una búsqueda de un pueblo con lealtad a Yahvé, habría solidaridad y compasión para el prójimo, que sería la evidencia de la conducta animada por la justicia viva.

Para cada uno de los antes mencionados no es posible que estos últimos versículos del 11 al 15 sean de la comunidad de Amós. También de forma tacita no evidenciaba la esperanza. La ausencia de la esperanza pudo llevar a estos escribanos post-exilio añadir el tema mesiánico del cuál para Sicre esta evidenciado por no mencionar la importancia del rey. También para J.M. de Lacy constituye que es el vocabulario el que nos muestra un interes de crear ese anexo del libro con la esperanza. Sin embargo según Gerhard Von Rad no puede ser posible por las contradicciones presente en el texto, las cuales atribuyen a la permanencia de la casa de David. Por otro lado Enrique Nadorni[28] dice que es posible la esperanza con sentido de mantener viva la predicación de Amós. Es una predicación que demanda la justicia viva a través de buenas acciones. Por esta razón en los tiempos futuros le añaden estos versos de esperanza que se atribuye a la obediencia a Yahvé.

Recordemos que hasta ahora hemos avanzado en el conocer lo trágico e inevitable que esta por pasarle a Israel, el cual queda totalmente destruido y sin esperanza de vida. De esta forma comprendemos que lo que iniciará en los pueblos vecinos traerá la desolación de Israel por Yahvé, quien arde en ira por la usencia de la justicia y vida integral en Israel.

[27] Enrrique Nadorni. "Los que buscan la justicia" Editorial Verbo Divino. Estella (Navarra) 1997. P.112. Cap.5 Justicia Monarquía y profetismo

[28] Ibid. P112 13 Lo hicieron no solo para la comunidad post-exilica, sino para todo el pueblo el pueblo elegido en cualquier época.

Conclusiones

A partir del desarrollo del análisis del libro desde el cap. 1 al 9, buscamos comprender el kerigma de la profecía de Amós, con el fin de encontrar en medio del libro las secciones y temáticas que evidencien la presencia implícita de la esperanza en el corazón. Pude concebir que está en el capítulo 5.1-17. Aquí encontramos unas series de conclusiones con las cuales terminamos de comprender como se percibió el mensaje de Amos de principio a fin. En su mensaje busca una reacción a una conversión donde evidencia el temor que se debe tener hacia Yahvé.

Este análisis nos acerca al cap. 5.1-17 en el contexto del libro de Amós.

3.1 Preocupación por la justicia

El libro está minado de preocupaciones departe de Yahvé. Por ello el profeta busca comunicar un mensaje acorde a las demandas principales, en las cuales evidencia la ausencia de la justicia desde la conducta de los pueblos vecinos y también de Israel. El profeta rechaza la vida confesional del pueblo y las conductas erróneas en las cuales terminan afectando a los más vulnerables. El libro contiene toda una variedad de expresiones en contra de la injusticia.

3.2 Juicio inevitable de Yhwh

De inicio Amós expresa que Israel no puede salvarse pues continuamente cometen infracciones delante los ojos de Yahvé. Amós expresa este juicio por iniciar en toda la región porque no hay integridad entre los pueblos. Aunque inicia señalando el juicio sobre los extranjeros desde cap. 1.3 hasta el capítulo 2, en la parte final de los versos 6-16 se ubica el castigo irreversible de Yahvé sobre Israel. Pasamos al cap. 4.4-13. Donde el castigo caerá hasta en los lugares de adoración por considerarse centros de maldad. En ellos lo que celebra no agrada a Yahvé por la inclinación a lo malo. El cap.4.1-3 este oráculo contiene un mensaje con rostros de animal que significan contra la opresión de los débiles. También menciona las colinas de Basan era un lugar de espacio para pastear las vacas. Allí había los pastos mejores de toda la región. Utiliza el término femenino de vacas para hacer mención a las mujeres de los ricos que explotaban a los débiles como estos animales hacen

que el poco pasto sea insuficiente a su ansiedad de llenura. Considera que estas no están saciadas y por ello el juicio sobre ellas caerá hasta ser llevadas cautivas hasta Hebrón.

El capitulo 5:18 transmite respuestas a las ansias de quienes invocan a Yahvé a que los visite. Pero en realidad no saben lo que desean. Les recuerda que si lo hacen, será para traer juicio. El recordarles que esta vez Yahvé no será lo que esperan mirar, el visitara como una serpiente para oscurecerles y asesinarles. En el cap. 6.1-14 vuelve sentenciarles con la misma exclamación del ay que les recuerda que su juicio será por los lujos y falsa grandeza. La usura describe como el Señor aborrece las finezas por el abandono hacia Él. (V. 8,14). Con esto describe su juicio por causa de hacer sufrir a José. Cuando recurre a esta memoria de José, esta relacionándolo a la traición y sufrimiento que vivió por sus hermanos. De esta manera evidencia la ausencia de cordialidad que no existía.

Desde el capitulo 7 las visiones estarán emitiendo juicio destructivo, y también tenemos el enfrentamiento de Amos con Amasías quien menciona al rey Joroboán II para hacerle llegar las palabras de juicio del profeta. A la vez estará Amos condenándole desde el ver.16-17 el sufrimiento de su familia y la muerte futura de Amasias. El capitulo 8 contiene la cuarta visión sobre la desolación del palacio. Los versículos 4-14 describen que había mucha explotación y mentiras que provocan la ruina de ellos mismos. Como hemos recorrido de forma rápida estos 8 capítulos, encontramos una fúnebre proclamación con el fin hacerles saber cómo será su fin. En una forma implícita aparece una superficial muestra de salvación.

3.3Deseo de una salvación posible

Encontramos un posible señal de salvación en medio del libro en el capítulo 5-1-17. Este será el objetivo principal de estudio para potenciar la exteriorización de la profecía de Amós en la que contiene todo un desarrollo trágico. Difícilmente se podría haber entendido en aquel momento que expresaba también la posibilidad de esperanza. El capitulo 5 abre la posible salvación. Les encara a esa búsqueda de su propia existencia. Aquí el mensaje de Amós contenido en los versos 4-6 les recuerda que pueden buscarlo. No está exigiéndoles. Aquí todo depende de su voluntad.

3.4De dónde viene esa salvación

La salvación ofrecida aquí por Yahvé viene de ellos mismos (cap 5.4,6) . Invita en plural "búsquenme y viviréis" también "busquen al señor y vivirán" Esta connotación es el deseo del profeta, sin embargo el verso 14 les recuerda como buscarlo para sobrevivir. Para Amós solo puede ser posible si dejan el mal. Aquí recurre a una invitación de salvarse por ellos mismos. No existe la posible salvación sin que ellos hagan nada a cambio de preservar la vida. ¿Porque? El pueblo perece castigado a causa de sus sacerdotes y gobernantes. En la realidad encontramos que la responsabilidad de buscar está bien y siempre recaerá sobre sus líderes religiosos, gobernantes, jueces y magistrados.

En toda expresión de juicio, Amós anuncia destrucción total de Yahvé sobre la maldad que reina en este periodo bíblico del s. VIII. Además hemos encontrado un rico aporte que da sentido a este estudio de una búsqueda de justicia y vida integral en Amós. Ese recorrido del análisis nos sirve para escuchar al profeta en su demanda de juicio sobre Israel. Hemos comprendido que la única señal de esperanza de salvación y vida integral se encuentra en este capítulo 5.1-17. Ahora después de este estudio del libro de Amós y ubicándonos en la delimitación de este libro profético de la comunidad de Amós, vamos a presentar un análisis de la estructura del capítulo 5.1-17.

Capítulo III: Análisis de Amos 5.1-17

Texto:

En Hebreo versión (WTT)	Traducido Español
^¡oto[1] n'3 aii'p a?'?» SÉ' Í^K aia i37a-ns iSa®	
:™'pa i'g ajnip'TX-^» atorn ?„¡ni|?' n^ina aip Tpin-x[1]? a[1]??]	1. *Escuchad* estas palabras que entono por vosotros: como elegía por la casa de Israel.
i':®: asa nsxi'aj asa i':®: nsya i'ya aja' 'ÍT:las a? '3	2. Cayo para no levantarse la doncella de Israel, esta arrojada en el suelo y nadie la levanta.
p :?¡n®' n'3?> aira	3. Pues así dice el señor a la casa de Israel: La ciudad de donde partieron mil se quedara con cien; de donde partieron cien, se quedara con diez.
:i'aj. '?nfH,7 X¡n?' n'3[1]? aja' ip_x a? '3	4. Así dice el señor a la casa de Israel: Buscadme y viviréis :
a'[1]?! 1?>3,a '3 ráyn ¡? i¡K?i iün s ? I ^ a j ?K-n'3 TOiTrr[1]?:	5. No busquéis a Betel, no vayáis a Guigal, no os dirijáis a Berseba; que Guigal ira cautiva y Betel se volverá Betavén,
:i!S[1]? a',a' '?¡¡:-n'3ji a?}'	6. Buscad al Señor y viviréis. Y si no la casa de José penetrara con fuego y devorara inextinguible a Betel.
-n'a? a:Q.?n"i'sj a??Nn \pi' n'a ts; n?s'"is i'aj. aja'-ns **(5:5)**	7. Ay de los que convierten la justicia en acíbar y arrastran por el suelo el derecho,
^	10. Odian a los fiscales del tribunal y detestan al que depone exactamente!
:ia';a px? apra os®a aiiy?? aps'aa **(5:6)**	11. pues por haber conculcado al indigente exigiéndole un tributo de grano, si construís casas de millares, no las habitareis; si plantáis viñas selectas, no beberéis de su vino.
(5:7)	12. Sé bien vuestros crímenes e innumerables pecados: estrujáis al inocente, aceptáis sobornos, atropelláis a los pobre en el tribunal
•ja-'»? sipa T®aa a[1]?'? ai'l nía?:lia? ^s'aj ?'p?i aa'? ato»	13. (por eso se calla el prudente, porque es un momento peligroso).
p :iato aia' pga i.?"?» •,?.??'?_	Buscad el bien, no el mal y viviréis y estará realmente con vosotros, como decís, el señor, Dios de los ejércitos.
(5:8)	15. Odiad el mal y amad el bien, instalad en el tribunal la justicia: haber si se apiada del señor, Dios de los ejércitos,
:si?' i:;»-?» 7®j TS?-[b]?? T® i'^aa	16. Así dice el señor, Dios de los ejércitos: En todas las calles hay duelo, en todas las calles gritan: ¡Ay, ay ¡ ; los campesinos llaman para el duelo y luto e expertos en
(5:9)	
:iayri' ISTJ a'i?in igj®	
(5:10)	
iat.n-K?i •n'ia n'n ':a lap:ha-nróai •íptfia i?[b]?"	
:aj,"-nx w®n s'?i anyrn 7aa-'ai3	
(5:11)	
•'ji'asj is? 'ap[1]? i?'?: '-n: arnróa a'asyi a?'»®? a'3iWT,''3	
:iBa i»5?3	
(5:12)	
:s'a ayi n? '3 af g'aa ns?3 ?';®aa l??	
(5:13)	
i®:; a??:» nis3s-'a?s aja' i?'-'a'j i'a: aicn®i7	
¡arras	
(5:14)	
n'is® nisax-'a''?: aja' i;rr '?IK o??®» iyrá irxaj aio i^asi ^irisj®	
o :\pi'	
(5:15)	
n a i niyia-[1]??: 7??pa nipai-[1]??: 'Ítk nisas 'a?: ala. ibx-a'3 i??°	
raj.'jrn'-'?: Tspai ?gx-?>xlas i^ipi iaria	
(5:16)	

p :air¡' ip_s 33iP3 i':»:-'? 7spa •'ai¡?-'??;i **(5:17)**	lamentaciones; 17. en todas las viñas habrá duelo, cuando pase entre vosotros dice el señor. 8. que creo las Pléyades y Orión, convierte la sombra en aurora, el día en noche oscura; convoca las aguas del mar y las derrama sobre la tierra; su nombre es el señor.

Introducción

En este capítulo buscaremos desarrollar la exegesis de Amós 5.1-17 en la que observamos las imágenes figuradas, la terminología y las formas literarias del texto, con el fin de abordar el tema de la relación entre vida y justicia en contextos de muerte. Las imágenes fúnebres a lo largo del texto son representaciones de muerte, sin embargo existe un imperativo de buscar - buscar a Yahvé, buscar la vida. La inclusión que está en los v.1-3 y 16-17 nos ayudará a encontrar el mensaje de Amós a Israel en este texto. Llegamos al cap.5-1-17 que se ubica en el centro del libro. El estudio de la estructura que analizaremos en este cap. 5.1-17, tiene el fin de descodificar la evidente variedad de formas utilizadas y las intenciones que el profeta expresa: 1) hacer responsables a todos del mal que se avecina; 2) buscar a Yahvé como es debido; 3) vivir relacionados con las conductas de la justicia realizada. La justicia la concibe como la realización de una vida integrada en acciones del hacer el bien al otro, lo que hoy consideramos el prójimo.

Su propósito esta en persuadirles a buscar a Yahvé de una forma única: "Buscad a Yahvé y viviréis." Así comprenderemos que la forma imperativa está en es el mismo pueblo que debe buscar a Yahvé. La anunciación de la virgen caída y el ejército diezmado (vv.1-3) es inevitable. La invitación de buscar a Yahvé está en dos formas, una negativa y en la otra positiva (vv.4-5). Hace recordarles que ignorar sus palabras será causa del castigo. Yahvé está exigiéndoles la justicia a través de Amós, la justicia que no se encuentra en el país.

Los lugares destinados socialmente para encontrar la ejecución de justicia se perdieron. Nadie recurre a la justicia que Yahvé exige. El final de la vida en Amós está en la ausencia de la justicia, por ello tenemos su insistencia de buscar a Yahvé en la práctica de la vida justa. En la realización de la justicia Amós sugiere que el represor será castigado y no se quedará sin castigo. La vida está en vivir la justicia.

También comprenderemos que los pobres son quienes son oprimidos y víctima de explotación y humillación. Es a causa de este grupo que Yahvé actúa, así que miraremos que hay un castigo para aquellos que atropellan al justo. El reproche de Yahvé será, "Porqué quieren ustedes que yo viva en ustedes, pero no viven en justicia." Así ira finalizando hasta condenarles a la desaparición porque no quisieron escuchar al profeta Amós. Todo lo que tienen no lo disfrutaran y porque ese será su castigo. Terminará Amós anunciando la visita de Yahvé para castigarles por no practicar la justicia.

1. Delimitación del texto

Elegí trabajar Amos capitulo 5.1-17 por considerar que esta es una unidad caracterizada por contener el sentido de la profecía fúnebre. Podemos identificar estos versos como una unidad porque las atraviesa el tema de la amenaza de muerte. La unidad inicia con un imperativo que llama a escuchar y marca un cambio temático con el capítulo anterior. El cierre de la unidad en los vv.16-17 está marcado por una inclusión con los vv.1-3 que tratan el tema de luto y lamentación.

Imperativo V. 1 "Escuchad"

vv. 1-3 Elegía y luto

vv. 16-17 Luto y lamentación

} Inclusión

La inclusión conforma una unidad literaria marcada por imágenes de muerte anunciada: una virgen caída y un pueblo que lamenta.

Debemos saber que quienes escribieron el libro comparten una verdadera preocupación que muestra al profeta declarando que Yahvé le encomendó un mensaje de castigo con el que trae mucho luto, desesperanza, rechazo, destrucción y humillación. El comprender este capítulo 5.1-17 nos ayudará encontrar el único aporte de esperanza que existe en este libro en medio de una profecía accidentada por castigo y luto. Aquí surge una oportunidad de volverse a Yahvé y ser justificados.

En medio de la temática común en el libro sobre el castigo irreversible desde el cap. 1-hasta el capitulo 9.10, encontramos un mensaje distintivo en el capítulo 5.1-17, el cuál rescata la esperanza de vida. Esta unidad contiene dos componentes que atraviesan desde la introducción en el verso 1 hasta el verso 17: 1) la vida como una opción entre elegir la muerte o la vida y 2) la necesidad de que haya justicia. Se considera como esencial una búsqueda para ir comprendiendo la idea de la justicia y la vida integral. Pasamos ahora a analizar Amós 5.1-17 en su contexto literario.

2. Estructura

Decidí observar la forma que se hace el análisis del libro en diferentes actores, en su mayoría utilizan una estructura concéntrica con la formula diacrónica. También trabajare esta estructura de forma sincrónica, porque está compuesta por una unida desde el verso 1 al 17. En estas hay pequeñas subunidades del conteniendo que evidencian lo suficiente para visualizar la situación existencial del texto de una sola necesidad justicia y vida integral. En su sincronía está el centro de la temática de justicia que se encuentra en el verso 7. Existen en el texto estos versos paralelos 4, 6, 8 y 14 y con ellos se descubre la esperanza de vida a consecuencia de hacer existencial la justicia. Siguiendo la forma de la estructura que hemos conocido. Es debido que el texto no pierde sentido su interpretación final.

En lo que sigue proponemos una estructura para Amós 5.1-17.

V. 1-3. Una elegía
- *a) La invocación de la elegía. V. 1*
- *b) Descripción de la caída. V. 2*
- *c) Israel derrotada. V.3*

V. 4-6 La sátira a las celebraciones innecesarias.
- a) Exhortación a la búsqueda de Yahvé. V.4
- b) La búsqueda negativa. V. 5
- c) La búsqueda positiva. V. 6

V. 7 La inversión de la justicia.

V. 8-9 El dominio es de yahvé.
- a) Creador y dominador de la los astros.
- b) Domina el tiempo y estado.
  V. 8
- a) Dominio de la aguas.

V.9

a) Destruye las fortalezas.

V. 10-13 Exhortaciones en contra del abuso de la justicia.

V.10

a) La amargura del derecho.
b) Los que odian la verdad.

V. 11

a) La opresión de los pobres causa de Yahvé.
b) En castigo no gozaran de sus bienes.

V. 12

a) Las injusticias jurídicas al pobre.

V.13

a) El prudente calla

V. 14-15 Buscar el bien, buscar la justicia

a) Exhortación positiva de buscar el bien.
b) Aborrecer el mal y amen hacer la justicia.

V.16-17 Visión del luto total.

a) Lamentos en las plazas.
b) Gritos en las calles.
c) Llanto en las viñas.

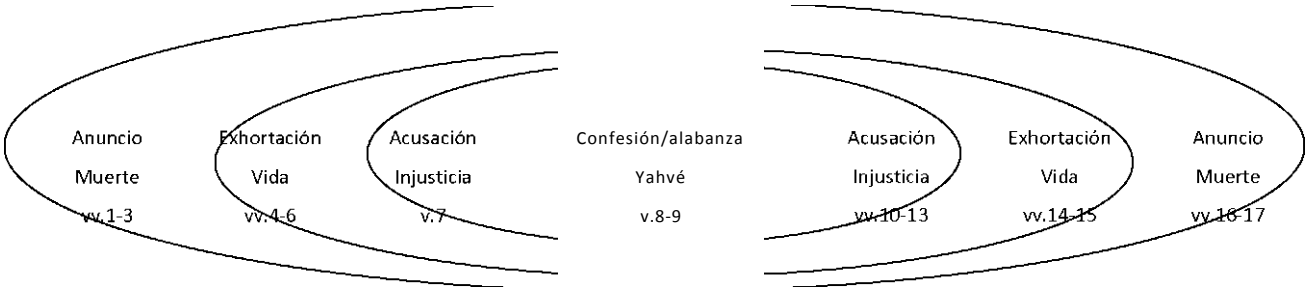
Es importante observar este texto y reconocer para su composición que atraviesa un tiempo extenso. La Latinoamericana lo divide en secciones de esta forma en el capítulo 5.1-14.15-27; la Reina Valera nos presenta una unidad desde el 1 hasta el 27 como el llamado al arrepentimiento. La Biblia de Jerusalén forma una estructura diferente: 1ra división desde los versos 1-3, 4-6, 7-13, 14-15, 16-17 y la 2da están los versos 18-20,21-27.[29]: En su forma actual, algunos autores han identificado una estructura concéntrica con base en los cambios temáticos y paralelismos en la terminología. Schokel[30] *indica la dirección, concentración y tarea; se hace una vez y se repite de nuevo,* de este modo se visualiza la estructura concéntrica en el uso de palabras que están alternas y paralelas. También según Elizabeth Cook,[31] algunos autores han identificado una estructura circular o concéntrica de inicio a final.

[29] Santa Biblia, antigua versión de Casidoro de Reina,1569, revisa por Cipriano de Varela 1602 y otras revisiones hasta 1960. Antiguo testamento interlineal Hebreo-Español, Tomo IV Libros proféticos, por Ricardo Cerní, editorial Clie. Biblia Jerusalén, edición Española. La Biblia Latinoamericana, ediciones Paulinas-Madrid, 1972.Biblia de las Américas, edición casa de la biblia. Biblia del Peregrino, ediciones Mensajero, S. A.

Luis Alonso Schokel y J. L. Sicre Díaz." *Profetas*" Ediciones Cristiandad, Huesca, 30-32 Madrid. 1980. El oráculo está muy estilizado por una disposición concéntrica y de varios juegos de palabras de tipo <<nomenomen>>P.976 H2.

[31] Elizabeth Cook:"Para empezar a estudiar Amós". Manuscrito inédito. Editora SEBILA, San José C.R. 2006. Así lo define como se ha identificado en este texto una estructura circular - llamada concéntrica - que nos ayuda a entender cómo las unidades menores se relacionan entre sí para desarrollar nos ayuda a entender su interrelación y aporta al significado de la totalidad.

Fig. 1



Esta estructura identifica las relaciones entre unidades de anuncio, muerte, exhortación, acusaciones y alabanzas a Yahvé. Como hemos observado en estas estructuras, a lo largo del texto está el tema de juicio por causa de la falta de justicia. Pasamos ahora a analizar cada pequeña unidad de este texto, para luego observar su lógica, las líneas temáticas y las imágenes que la atraviesan.

3. Estudio de las unidades literarias

Para analizar la estructura, partiremos desde reconocer como se forma y como está imponiendo una nueva temática de conductas y de hechos sobre la vida de este siglo VIII. Como miramos, el texto no surge de una forma rápida pero más bien trasciende en décadas para que se pueda escribir por esta comunidad del profeta Amós y su contexto.

En Amos encuentro el juego de palabras que se inicia desde el cap. 5.1-17. En su particularidad asumo que este capítulo 5 es el corazón de la justicia social y de la vida como anhelo de parte de Yahvé. También está compuesto de pequeñas unidades literarias con las cuales ayudan a nuestro análisis del texto y determinan los límites del principio y final hasta encontrar la unidad literaria. En esta unidad literaria que se describen las realidades de la vida en la que Amós nos enfoca esta comprensión de la justicia la vida integrada en el bienestar común. También encontramos diferentes realidades expresadas desde la política, sociedad y religión. Reconociendo estas experiencias de vida en el texto,

nos puede ayudar a entender como las construcciones de sus lamentos, oráculos y visiones se pronuncian con el fin de llevar al arrepentimiento al pueblo. Para trabajarlo lo haré en secciones pequeñas para identificar los temas cruciales en la realización del mensaje del profeta Amós.

3.1 Una elegía V.1.1-3

La intensión de esta elegía busca introducir la seriedad del mensaje. En su mensaje busca que le escuchen desde el v. 1-3 la elegía que trasmite ese luto de la ausencia de vida. La trasmisión de la muerte en medio de un contexto como hemos venido comprendiendo de la abundancia que se vive en el s. VIII, está anunciando lo fúnebre en el lenguaje figurado y literario del texto. No podemos separar estos momentos al leer y buscar esa comprensión de la esperanza, ésta que no se puede mirar en ningún momento porque se anuncia una caída sin esperanza: La virgen caída y el ejército diezmado. Santiago Ausín[32] menciona que en estos tres versos forman esta breve elegía. Es muy particular su mensaje por pronunciar este lamento cuando todavía está Israel con vida abundante de bienes, una situación que no se acostumbraba antes de que suceda la muerte. Con su lamento fúnebre logra llamar la atención que lo oigan, sin lograr que lo escuchen y esto no ocasione los cambios al final.

a) La invocación de la elegía. V. 1

Lo expresado en este primer versículo, con el que busca persuadirles en su contenido, está compuesto por dos divisiones con las que debemos hacer un análisis de su mensaje en su lenguaje variable.

a. a) Inicia con una exclamación con la que desea hacerlos entender que tiene un mensaje que comunicar *(escuchen, escuchad, oye.* (qanyftl^) de formas bien claras su expresión imperativa, como quien ofrece una alternativa o solución a un asunto. *Estas palabras que yo pronuncio contra (vosotros, reino de Israel, ustedes), escuchen Israelitas esta palabra.* Siempre busca expresarlo en plural para que haya

[32] Santiago Ausín. "De la Ruina a la afirmación" *En entorno del reino de Israel en el s. VIII a. C.* Editorial: Verbo Divino. Estella (Navarra) España , 1991. El tono elegiaco. (qináh) utiliza este género literario, provoca un shock por la forma que lo utiliza, por eso su mensaje fue chocante, con esta estrategia llama la atención de los oyentes, en vez de advertirles que serán destruidos les hace mirarse destruidos. P 199.^2

un cambio de vida en todo lo que está en desobediencia. Con ello el profeta nos sumerge en esta nueva búsqueda de saber vivir. La conciencia de reconocer la desobediencia está en el fin de juicio a Israel.

a. a. a) El lamento que Amós le expresa a la casa Israel es un anuncio muy fúnebre (rP3) Muchas biblias utilizan la traducción de casa refiriéndose a un clan, reino y familia por lo que debemos entender que el mensaje fúnebre se anuncia a Israel.

b) Descripción de la caída de Israel. V. 2

La caída no puede ser más que un delirio para este auditorio que escucha al profeta Amos al cuál consideran enloquecido por visualizar el mal porvenir. Según Elizabeth *CookLafrase "ha caído" con el verbo en hebreo (nafal, caer) alude a una muerte causada por guerra o invasión*[33] .Aquí utiliza una imagen femenina para identificar a Israel con una joven (virgen)y como esta será violentada hasta su destrucción. La caída representa el caos que se vivirá. Podemos observar a través del texto dos acciones: 1. caer 2. no volver a levantarse y además dos condiciones: 1. postrada en el suelo 2. sin quien la levante. Cada una de estas descripciones se está formulando la muerte total de Israel quien está abandonada sin esperanza. *El término* n^ins*(betulah), traducido "virgen" o "doncella", sugiere la idea de juventud con todo lo que ello conlleva: apta para el matrimonio, bajo la tutela de su padre, llena de vida y vitalidad*[34]. La muerte total representa una corta vida para esta virgen quien todavía no concibe la habilidad de la fertilidad y morirá en tal estado. Así se verá olvidada. Según Santiago Ausín citando a Luis Sicre[35] la doncella no puede ser más que una metáfora que ayude a comprender el momento histórico que viven entre la vida y la muerte. La muerte está presente en la fatal desaparición de toda esa formidable nación que está floreciendo en este reinado de Joroboán II. La vida está en juego de las acciones que están por denunciar muy enfáticamente. No hay quien te levante porque no existe la posibilidad que alguien te escuche y atienda tu caída.

[33] Elizabeth Cook."Para *empezar a estudiar Amós".* Manuscrito inédito. Editora SEBILA, San José C.R. 2006. P.9, H3

[34] ibíd., Elizabeth Cook. Inédito, San José, C.R. 2006. SEBILA. P, 10.

[35] Jaramillo Ausín. *"La justicia y la opresión en el lenguaje figurado de los profetas."* Editorial: Verbo Divino, Estella (Navarra)-España 1992, p. 200. Esto implica cortar la vida de la doncella y su promesa, puede ser la comparación a las sociedades más antiguas del mediterráneo, por lo que ser virgen tenía mucho valor, progenitora de las descendencias, además de una buena alianza y buen futuro. Pensar en muerte de una virgen era una desgracia, utiliza virgen como símbolo de vida y fecundidad.

c) Israel derrotada. V.3

En la forma que hemos recorrido hasta ahora, hemos encontrado en esta elegía introductoria el sentido por el que tal anuncio está siendo irritante a los que estaban asumiendo autoridad de Israel del s. VIII.[36] La imagen de invasión en este versículo es catastrófica; no hay forma de hacerle frente debido que el ejército diezmado, derrotado. Se anuncia la derrota total del ejército de Israel.

3.2 La burla a las celebraciones innecesarias. V. 4-6

La llamada de una posible salvación era entendida por el pueblo y sus gobernantes como una burla, porque anunciaba juicio y castigo. Para Amós el juicio puede ser evitado desde su llamado de volverse a Yahvé. En el "buscadme y vivirás" del v.4 está presente la oportunidad de vida que desea ver Yahvé para su pueblo. El vivir representa sentir a Yahvé o experimentar la benevolencia y misericordia de su poder destructor de los enemigos de Israel. Fuera de Yahvé no hay sentido vivir, porque él representa más que una deidad a la cual se le ofrecen libaciones y inciensos en las celebraciones.

a) Anuncio imperativo: búscame y viviréis V 4

Muchos de los exegetas entre ellos Pedro Jaramillo Rivas y otros [37] También en la Revista ecuménica.[38]

Las palabras del v.4 buscan intencionadamente un juicio causal que origina la demanda de buscar y establecer lo carente de la existencia de vida. Vamos reconociendo desde aquí la construcción de vida en el capítulo 5, con sentido de esperanza que buscamos para recuperar en el aporte de Amós. Era una profecía que fue accidentada sin esperanza y de luto total. En el pasado se supone que Yahvé estaba molesto por las injusticias de que el libro evidencia, en las cuales podemos centrarnos en la pérdida total de esa evidencia de vida. A mi entender el pueblo Israel no concibió este destello de vida que presenta este eje

[36] Elizabeth Cook. "Para empezar a estudiar Amós". Manuscrito inédito. San José C.R. 2006, Editora SEBILA. Amós 5.3 complementa la elegía del v.2 con una palabra de Yahvé que describe la derrota militar de tropas que salen a la batalla. La fórmula de reducción de las tropas a un 10% es una imagen de derrota definitiva que aparece también en maldiciones mesopotámicas: "Que mil caballos se conviertan en un caballo", "Que mil tiendas se conviertan en una". Con el movimiento opuesto, de lo pequeño e insignificante a los grande y poderoso, se formula una bendición: "El más pequeño vendrá a ser un millar, el más chiquito, una nación poderosa..." (Is 60.22).

[37] Pedro Jaramillo Rivas. *"La justicia y la opresión en el lenguaje figurado"* Editorial: Verbo Divino, Estella (Navarra), 1992. Analizan este v.4 en relación con su paralelo en el v.14 en la estructura concéntrica.

ibíd. *"La justicia y la opresión en el lenguaje figurado"* cap.XII. Citando J.L. Sicre "con los pobres de la tierra, "también la Revista Ecuménica, "Poder para la vida" Escuela de ciencias de la religión UNA. Vol.1 N.1.2003.

central del libro en el capítulo 5.1-17. Le brindo a ese verso una importancia por considerar la elemental fuente de vida, como hemos comprendido en los versos 4 al 6.Israel es invitada a buscar a Yahvé como la única consecuencia de esperanza que puede recibir en su propia preservación de la vida.

Al decir "así dice el Señor a la casa de Israel: Búscame y viviréis" se invitaba a Israel a vivir según lo establecido. Yahvé quiere que recuerden quienes son los elegidos y desea que vivan en esa continua búsqueda. De esta forma bien explicita señala que su búsqueda en los santuarios no es suficiente; para Yahvé se requiere apropiación para agradarle. El desea mirar una expiación de sus conductas. *Buscar aquí es una preñada de sentido, es como cifra del sentido religioso: indica dirección, concentración, tarea; se hace una vez y se repite.*[39] De esta forma reconocemos que la búsqueda que Yahvé desea de su pueblo elegido debe estar en continuo ejercicio de recordar los pactos de la alianza y la tradición del Sinaí.

b) La búsqueda negativa y positiva. V 5-6

Estos dos versículos están preñados de esa palabra que invita a buscar y parece ser persistente en su mensaje Amós. El profeta hace un continuo llamado negativo con el fin de provocar confusión y conciencia. Al expresar, "no busquéis a Betel, Guigal y Berseba" en tres formas negativas menciona los centros de adoración en el reino de Israel.El tema *buscar/no buscar es darás,* VrD. ¿Porque no buscar a Yahvé? Esta sería una pregunta a que debemos responder. Les insiste que busquen a Yahvé pero no en los templos. Yahvé ya no está en los santuarios. Este es el mensaje.

4. b Buscadme y viviréis.
5a Pero no busquéis a Betel
Y a Gilgal no entréis
5b y a Bersebá no crucéis
porque Gilgal sin duda será exiliada
Y Betel será nada.
6 a Buscad a Yahvé *y viviréis*

[39] Revista Ecuménica, *"Poder para la vida"* Editorial: SEBILA, con la, Escuela de ciencias de la religión UNA. Vol.1 N.1. San José C. R. 2003. p. 18-19.

En esta búsqueda negativa se refiere que la atracción del buen culto que celebran no está agradando a Yahvé. La esencia de ese culto se encuentra en lo que ellos pueden ofrecer a Yahvé de alabanza.

Siempre cuando relacionamos lo negativo en este mensaje de castigo de Amós, debemos recordar que también expresa como buscar a Yahvé de forma positiva. Si me buscad viviréis, termina el verso 4. Desde allí señala inicia con el verso 6 donde encaja el ver 14 como una búsqueda a hacer el bien. A) Buscad/ vivir B) Betel C) Gilgal D) Bersebá C) Gilgal B) Betel A) Buscad/ viviréis. Solo podrán vivir si buscan a Yahvé.

La búsqueda negativa para Amós está en la dirección del templo únicamente, como ya lo hemos venido resolviendo en la comprensión de este contexto. Más adelante queda claro que la búsqueda en los santuarios es problemática porque no se ha atendido el tema de la injusticia. Para Amós el congregarse no es suficiente. Se requiere un cambio de conducta. Ellos están participando activamente en el culto. Más sus actitudes son necias y provocan humillación de los grupos vulnerables. La búsqueda a ciegas de Yahvé representa haber perdido la sensibilidad de los más pobres, los extranjeros, las viudas. La justicia de los líderes era imperada por la injusticia.

La búsqueda que se exige positiva: Es buscar al Señor o será perpetrada la casa de José y el santuario de Betel. Evidentemente si buscan a Yahvé pueden mantener la herencia de la casa de José y su santuario principal. El ignorar las palabras de Amós representa el fin de Israel porque José representa una tradición patriarcal que define su origen étnico. Sin embargo no se indica, ni dónde y cómo buscar a Yahvé. Si no es en los santuarios, la pregunta que haremos sería ¿a donde? Para este periodo Yahvé había emigrado de los lugares altos considerados los montes a lugares llamados templos o casa. Erá contradictorio para ellos escuchar la sugerencia de buscar a Yahvé. Pero Amós está interesado de que se puedan hacer un auto análisis en su situación interior y que no es concebida en esta época. Será también posteriormente que el profeta Isaías cap.6 define la situación de pecado o impureza propia como un estado de conciencia de su maldad.

3.3 La inversión de la justicia V. 7

WTT Amós 5:7 ^n^n **n,^ n^i^** nig^a'gsnn

Los que convertís en amargor juicio, y justicia a la tierra arrojan

Se vuelve interesante el comparar las posiciones de las palabras al traducir del hebreo y como sus connotaciones son presentadas según cada exegeta. Para ello utilizo la formula que utilizó Ricardo Cerní del Clai[40] en la traducción del tomo IV de Libros Proféticos, en la cual presenta un orden gramatical con el uso del absoluto en la definición de la oración. Siguiendo con la versión de la Casa de la Biblia que traduce: "Ellos cambian el derecho en amargura y echan por tierra la justicia." Estas dos mencionadas anteriormente, se diferencian a la Jerusalén y la Biblia del Peregrino que inician con la exclamación de un <<ay >> muy implícito en (in'an qal) una palabra al final y esta versión la traduce como un "ay" en el verso 5.7 en realidad esta palabra *hifil* de nuah que significa colocar y poner. El ay en este verso está implícito con sentido que se expresa así, "!ay *de los que cambian en ajenjo el juicio y tiran por tierra la* justicia!" De esta forma lo presenta como un "ay" en segunda persona del plural: En el "ay de los que" define la formulación del ay al cambiar y descargar una exclamación de advertencia y juicio. No está exclamando porque siente dolor o el luto como parece suponer, lo hace con el sentido de ayudarles a visualizar con esta exhortación.

Podríamos concluir que la justicia no era motivo de felicidad porque la demanda persistente que haya justicia siempre incluía estas palabras: amarga, acíbar, ajenjo, amargor y amargura. El buscar de la justicia en ese tiempo era imposible debido de que era solo un instrumento de crueldad y dolor a los menos influyentes y también hasta la opresión de los débiles. Imaginemos el gesto de echar, arrojar, desechar y tirar representa no darle importancia o derrocarla contundentemente. Deja de ser instrumento de uso útil pasando al desecho instrumental. En nuestras vidas practicas comprendemos bien que hay cosas de uso domestico que dejan de ser utilizadas porque perdieron su color y de potencial. Una herramienta de trabajo en jardinería como la tijera, cuando pierde la hoja de grueso ya se vuelve inútil. Sin embargo la justicia no pasa en desgastes porque esta siempre sujeta a la

40 Ricardo Cerní. *"traducción al castellano del texto hebreo del códice de Leningrado".* Editorial Clai. Tomo IV, Barcelona, 2002.

realización de lo correcto a favor de una vida correcta. Por esta razón la perdida de una justicia verdadera hace caer en decadencia toda sociedad, reino y sistema religioso.

En Amos encontramos este interesante aporte que les hace entender que la ruina de sus vidas era sus propias acciones inapropiadas a los ojos de Yahvé. Esta realización que propone el libro entero es la consecuencia de la insistencia de esa realización de justicia social.

3.4 El dominio es de Yahvé. V.8-9

WTT Amós 5:8 El Señor hizo las Pléyades y el orión, convierte en aurora las densas tinieblas y oscurece el día como si fuera noche.

-^Drjüjizn D'n-'a[1]? xiipn T^nn n?'? ari . m ^ ^'ni nó'D nVy

D nazrnrr'pNn^

El convoca las aguas del mar y las Derrama sobrefaz de la tierra. ¡Su nombre es Yahvé!

WTT Amós 9 Viene destrucción sobre la ciudadanela y destrucción, sobre fortaleza.

Este versículo contiene la capacidad de Yahvé de ser creador y a la vez destructor, recordándonos que como sujeto le pertenece todo lo que esta creado. La exaltación a la creación de todo se enfatiza en este breve fragmento de himno con el que busca rescatar la identidad de un Dios que no conocen en Israel en este momento. Sobre todo es un himno de exaltación y alabanza a Dios bien presentes en este cap 5.1-17. Tenemos presentes tres fragmentos. Vv.2-3 trasmiten un lamento exhortativo de la caída de Israel. En los 8-9 vemos la exaltación de Yahvé y de los vv. 16-17 tenemos la visita de Yahvé para limpiar la maldad, trayéndolos así la memoria de la tradición del éxodo. En aquella ocasión Yahvé pasó dando muerte a los hijos primogénitos del reino de Egipto. Desde aquí se busca reconocer la autoridad de Yahvé sobre quienes ejercen poder. Estos comparativos son vistos inalcanzables como la misma presencia de las constelaciones del espacio. Todo lo que parece ser imposible para sus mentalidades de la trascendencia de Yahvé se incorpora a un Dios con poder destructor. En este himno en los versos 8 al 9 estará reconociendo que Yahvé es Dios sobre toda la tierra y todo elemento que exista dentro y fuera de ella.

a) Creador y dominador de los astros y del tiempo. V.8 a

Yahvé es reconocido y exaltado como un creador y como creador domina a toda presencia de vida. En todo lugar haciéndole trascendente hacia el ser humano. Controla tanto la noche como el día. Amós expresa que está presente en los amaneceres y en el anochecer. Esta concepción de Yahvé surge posteriormente en el s.VI a. de C. Por ello se puede pensar que fue un anexo tardío. Las imágenes expresadas en este verso pueden ayudarnos a comprender su época, por situarse en un periodo de culto a la fertilidad que es posterior a Amós. La comparación se refiere a imágenes del espacio exterior y agua como fuente de vida. Las estaciones lluviosas eran esperadas para las cosechas y embalses de agua en los antiguos sistemas de cisternas de almacenamiento de agua, en preparación para tiempos de sequia. Entre estos dos espacios surgirá la afirmación del Señor supremo en los cielos y del tiempo.

b) **Dominio de las aguas en el mar y el aire. V.8 b**

Él llama a las aguas para que estas le escuchen y realicen una función según sus deseos. Esta imagen de Amós coloca a Yahvé como el conocido señor del mar y de la fertilidad. Podemos asumir que la comparación de un Dios supremo que esta disponiendo características de otros dioses de los pueblos vecinos, con atributos limitantes, para Amos Yahvé es Señor del mar y de las aguas. El darle este atributo de la lluvia esta afirmando que si hay tempestades en el már y lluvia en la tierra, esta no puede ser sin la voluntad de Yahvé. Es interesante notar que se recuerda en este himno de exaltación aludiendo al mito de la destrucción de la tierra por elemento agua en una fenómeno llamado diluvio en génesis 7. El poder de Yahvé estará representado en la mayoría de fragmentos de himnos como el Señor de todo.

c) Destruye las fortalezas. V.9. a
Viene destrucción sobre la ciudadela y destrucción, sobre la fortaleza.

Parece presentar una destrucción total sobre las edificaciones que protegían las ciudades del reino, y los santuarios de Betel, Gilgal y Bersebá donde estaban los altares principales.

Aunque la versión Casa de la Biblia señala que los poderosos y también las plazas serán destruidas. Como sabemos las plazas son lugares de encuentros y hay comercio. En este caso representaba también el lugar de recolecciones víveres. Eso representa la vida misma. Podemos observar en el avance que progresivamente buscamos esta comprensión y observamos los detalles que enriquecen nuestra búsqueda del lenguaje de Amós. Si hay una destrucción para los que se consideran intocables ante cualquier amenaza, la palabra que se utiliza es <<*sobre*>> con la que conjuga el adjetivo que descarga la sentencia de castigo. La *«destrucción»* es un anuncio como un acontecimiento presente en singular absoluto.

d) Domina los seres humanos.V.9 b

Si esta refiriéndose a personas también evidencia que Yahvé no tolera que a los que dicen ser grandes y fuertes ejerzan dominio sobre los otros seres humanos a causa de la justicia a favor de la vida. El poder de Yahvé no puede ser medido con ninguno. En este verso 9 se sigue repitiendo de forma figurada el quebrantamiento sin retorno que se avecina. Por ello el mensaje dicta la sentencia de una devastación sobre la ciudadela. Por consiguiente la palabra en uso desde el v.8 (7Z y -Z"]) de forma plural y singular connota así que iniciará de uno en uno hasta dejar aplastada la ciudadela. Cuando menciona la ciudad, está expresando que es allí donde está el lugar más importante para la vida del pueblo. Era la llamada puerta que era un espacio que veremos adelante con más claridad.

3.5 V. 10-13 Exhortaciones en contra del abuso de la justicia. V.10-13

nnyrrD^mrn n^ia WTT Amos 5:10

a) La amargura del derecho.

En este v.10 se retoma la imagen del v.7 como la justicia o derecho "Odian los fiscales y detestan los que deponen." Como podemos ver esta traducción de la Biblia del Peregrino explica de forma directa la situación en la que se plantea la inconformidad de Yahvé. Estas personas que veníamos visualizando en versos atrás, tenían poder suficiente para influenciar el derecho hasta someter todo en su odio a los encargados de administrar la justicia. Por ello supongo que el sistema estaba corrompido. Existían jueces para administrar la justicia a estos que se les llama fiscales para velar que se cumplieran las leyes y tradiciones como principios de convivencia ciudadana. (n"OÍQ) Así de esta forma la preposición y partícula evidencian una acción del absoluto y homónimo. Se traduce como *"el que habla al represor*". Para ellos el que se aplicara la justicia era motivo de rechazo porque evidenciaba la maldad con la que convivían entre sí. También tenemos un espacio muy relacionado a la vida misma, donde se integraba la interacción social, económica, religiosa y étnica. Era la puerta el lugar donde los edictos eran anunciados para que la concurrencia escuchara.

b) Los que odian la verdad.

La palabra (nyiV) significa *desprecian, rechazan y aborrecen).* Este rechazo fue para quienes tenían la capacidad y deber del uso de un verdadero ejercicio de la justicia. No era en si un odio a la ley, sino porque no estaba a favor de los que clamaban por la manifestación real en la totalidad de su vida. El texto está diciendo que hay los que odian a quienes practican la ley a sus intereses. También existe la otra connotación de "ellos" *aborrecen. Qal,* . 3ra persona plural.) La leyera la única herramienta de un verdadero ejerció de justicia sin preferencias. La palabra que utiliza es "verdad" porque la justicia sigue los lineamientos correctos de la ley. Quienes cumplen con lo que la ley demanda, siempre andarán en verdad. El que practica la verdad también está en la puerta según era la costumbre. Los fiscales estaban en la puerta de la ciudad. Así lo describe (en *la p u e r t a*) La puerta siempre nos recuerda a Judá en Génesis 38 en el relato de Judá y Tamar quien busca la recuperación de la dignidad según la ley de levirato. Para recuperar el sentido de la puerta como entrada a la justicia de Yahvé en Amós, concierne a una justicia de Yahvé con fines de proteger a todo cuanto esté considerado desventurado por los demás seres humanos. Como definí en el último párrafo, la puerta era un lugar de encuentros,

como lo son hasta hoy. Si entramos a la puerta de una ciudad, hay un rotulo que dice bienvenido. Este uso muy específico para la justicia era utilizado por el juez o anciano quien tenía la facultad de administrar la justicia a todos por igual.

ni mrr^i Din: n'n to laóainpnlrnxw&iVr^ d5owí3 p pV^ **Amos 5:11**

^"-nwmwn j: n.riyti-ramai:)

c) La opresión de los pobres causa de Yahvé.

Por esta razón pisotear sobre el pobreM^*sobre el pobre.)* Pisoteáis (es un verbo poel, 2da pers/ infin/ plural, masculino). Es decir que estos pobres están humillados y no tienen ni el valor de levantarse por si mismos. ¿Porque no? El texto responde como que les hurtan o toman (in¡?r .imperf/ 2da pers/ masc/ plural) Esta forma define que su derecho no precede, según quienes tomaron para sí aquello que en la ley advertía como un fin propio a los extranjeros, esclavos y libertos pobres. Entre estos grupos considerados los pobres de la tierra son mencionados las viudas, huérfanos y viajeros de paso. Quienes no tenían tierra para cultivar podían gozar del tiempo de ciega (Dt.23.16, 25-26. 24.14-22) el Deuteronomio nos evidencia que esté grupo sufre atropello al imponer el tributo de granos. Este grupo de personas productoras estaban cayendo en deudas por causas del abuso de impuestos en la puerta. Por ello podemos recocer que la puerta será el uso de recolección de tributos de todo acto de vida. Trabajar la tierra significa desgaste de energía.

Siempre se dice que los pobres son los beneficiarios de la bondad de Dios y muchas veces se cae en el error de proteger victimas hasta convertirse en victimarios. El ser pobre en esta realidad bíblica representaba más que carencia de bienes. También se podía considerar pobre a la pertenencia de una descendencia y herencia. La pertenencia a un clan o tribu y gozar de una protección de un sistema político y religioso era parte de ser aceptado. Para ello debían considerarse los extranjeros que había en Israel emigrado del reino del sur Judá debido a las guerras y otros motivos de preservar la vida. Encontramos en los textos bíblicos emigraciones de familias completas muy evidenciados en las construcciones de los textos por los cronistas. La memoria histórica de Israel está expuesta en la vida de experiencia nómada hasta convertirse en pueblo sedentario. Las consideraciones de las

normas sociales en el Deuteronomio 5.15 sobre el trato de los extranjeros existen porque en su mayoría eran de pueblos vecinos.

d) En el castigo no gozaran de sus bienes.

Como castigo por su opresión de los pobres, Yahvé señala que toda su riqueza iba a ser juzgada al quitar los placeres de habitar sus casas nuevas y beber el vino de las viñas. Todo lo que están acumulando de bienes son presencia de la hermosura, . Está claro que todo era admirable en su esplendor, de forma efímera y de ser incomparable. Siendo un tema de juicio en Miq 6.15 y Dt 28.30-33, las maldiciones y bendiciones vienen como las consecuencias de una conducta de vida dedicada a Yahvé. Con ello Amós les recuerda que están viviendo por gracia de Yahvé. Son indefensos ante cualquier amenaza de sus enemigos. Amós anuncia un castigo que se puede experimentar al construir y sembrar para que otro lo disfrute y haga de aquello su propio bien. Desde luego no hay nadie que considere a bien esto.

D'ii'nNi 'np[5]? p^x m'x a r m ^ n a'a x y agirte a'3" \ny-r '3 WTT Amos 5:12

n t s m ^ a

e) Las injusticias jurídicas al pobre ( )

La evidencia de la maldad, la cual es acusa de delitos y pecados, se consideraron grandes faltas. El juicio que el profeta Amós sigue señalando es así: 1. Ustedes oprimen al justo 2. Se dejan sobornar 3. Atropellan al necesitado en el tribunal ,) la puerta. La consecuencia de estos males es la denuncia que demanda. Si trabajamos desde el texto hebreo notamos la definición de un justo *(saddiq)* que esta oprimido, porque no hay justicia. El motivo de mencionar los sobornos es que en esos tiempos de Amós había posibilidad de no recibir justicia por falta de sobornos. Cuando se refiere al atropello del necesitado en el tribunal, se debe a la consecuencia de no recibir justicia por ser considerado pobre. La palabra, que antecede a la definición en este verso 12 [41] vemos en cuatro palabras 1. Rebeldías y 2. Graves faltas, 3. Opresores del justo, que aceptáis

[41] *Biblia de Jerusalén.* traducción bajo la dirección de la Escuela Bíblica de Jerusalén. Bilbao. Desclée de Brouwer, 1998. Amós 5:12 Pues yo se que son muchas vuestras rebeldías y grabes vuestros pecados, opresores del justo, que aceptáis soborno y atropelláis a los pobres en la puerta!

soborno y 4. Atropelláis a los pobres en la puerta. La repetición de puerta nos ayuda visualizar la maldad. Por describir que en la puerta se hacen atropellos(!ÜH) o tuercen a los pobres, nos recuerda que no hay justicia. Esta ausencia es debido a no ser justos con ellos en el cobro de sus impuestos y no escuchar sus peticiones de justicia con vecinos poderosos.

^n nsn ny '3 ñr N'nn ni?3 p? WTT **Amos 5:13**

f) El prudente se calla

Inicia con una partícula preposicional: Por tantoel prudente guarda silencio en este tiempo, porque es un tiempo de desgracia. Imaginemos este contexto donde la prudencia era definida como el silencio por el temor de ser atropellado. Seguramente a esto corresponde esta expresión de la coerción de los justos porque había algunos que protestaban contra la forma de administrar la justicia. La vida se envolvía en el temor a ser maltratado por expresar la realidad. La desgracia no podía ser entendida más que un caos en la verdadera administración de la justicia. Era entendido para indagar en los tribunales si sabían que iban a ser cohesionados.

3.6 V. 14-15 Buscar el bien, buscar la justicia.

Para la comprensión de estos versos, debemos asumir que no soy el único que trabaja este texto. Hay una cantidad de trabajos sobre ello por su riqueza. Hay muchos autores y autoras que por supuesto no conozco.[42] En este estudio se escribe desde diferentes líneas con un fin mismo, hacer sobresalir el sentido de lo ético en las definiciones de mal y bien. Se debe definir así desde la ética, debido que la ética no está sujeta a dogmas y etiquetas de pasamientos filosóficos. La misma ética busca disuadir lo más cercano a la realidad, como el ofrecimiento de la vida.

42 Pedro Jaramillo Rivas, citando a (Gutersloh 1975, p. 70 quien utiliza el paralelo de Miqueas 3.2).No se trata en efecto, de nociones filosóficas, **mal y bien,** expresan la voluntad de Dios. Ofrecimiento de vida(vv.14-15)

¿Por qué se debe buscar hacer el bien para el profeta? y ¿qué define el bien metafóricamente en su pensamiento? Aquí está relacionado hacer el bien con el buscad de v.6; este es un imperativo de buscad con sentido de hacer justicia al prójimo.

a) Exhortación positiva de buscar el bien. V.14

Busquen el bien y no el mal, como pretenden, para que viva; así con ustedes será el señor Dios todo poderoso.

nip-irhí (Amo 5:14)

:arnax arriN nim-'iftx rnn'p-'m i'nr pa^ y-r^xi nimin

Cuando reconocemos que Yahvé está preocupado para que busquen el bien, debemos asumir que de forma secuencial este mensaje se desarrolla de escalada y a la vez lineal, y enfoca en definir lo correcto e incorrecto. [43] La intensión de Yahvé en el mensaje del profeta es la búsqueda de la vida muy presente en la justicia. La injusticia representa el mal. Muchas de estas acciones representan las decisiones humanas y de Dios. Sin embargo el derecho que expresa Amós debe comprenderse como lo correcto a favor de hacer justicia y no utilizar la justicia como un bien de atropello a los más vulnerables de la sociedad. Como podemos notar, se repite el tema de búsqueda, solo que aquí el buscar representa una actitud personal. Así Yahvé podrá estar con ustedes como una posibilidad. En realidad no asegura nada igual que el verso 4 donde les invita, "buscadme y viviréis". Es una posibilidad sin afirmación.

b) Aborrecer el mal y amen hacer la justicia. V.15

:noi' nnxi ni m-^ mrrprr^iüüjiinyiih u'xm nitb **WTT Amos 5:15**

D

Cuando pensamos es lo que está definiendo el profeta, en su forma de presentar esta exhortación deaborrecerel mal y amad el bieny sostened juicio en la puerta; quizá se apiadara Yahvé Dios de ejércitos de José remanente. Hacer justicia en la puerta tiene la particularidad como espacio multifacético en su uso propio. Al ubicar la puerta como

43 ibid. Por una nueva ética fundada en la búsqueda del **mal** en el **amor** del mal, camuflado como bien. Amós concreta términos **mal/bien** en **injusticia/justicia,** para denunciar las nuevas imágenes del atropello contra los pobres.

centralidad de la vida, la lógica visible de la puerta es la señal de ser salvos. La salvación en este momento tiene valor vital en la verdadera aplicación de la justicia, la cual consistía en hacer el bien y aborrecer el mal. Es en la puerta donde está el mercader y también allí el que hace justicia (mishpát.)Todos recibían justicia a través de(p'^(/addiq) Justo, correcto y derecho). La piedad como favor a las buenas acciones a lo que es debido o de lo contrario, el V.5 anuncia una obligatoria conversión que sin ella se espera castigo. También con esta relación los vv.8 y 9 en doxología que presenta a Yahvé autor absoluto y creador del mundo, él deja su espacio efímero y se ubica en el espacio de la puerta. En la puerta es donde Yahvé hará justicia. Aquí nos haría falta definir la parte más importante del V.15, "Implantad el derecho en la puerta". Sin el derecho en la puerta no hay vida integral.

3.7 V. 16-17 Visión del luto total.

-in nax' nixin-^oii ^éoa nijnv^oa 'í™ n i m nlp' "ax-n'3 p?°WTT Amos 5:16

El luto representa una carga emocional en todas las culturas donde se experimenta la muerte y el dolor. Para Israel el dolor era reconocido y sabían que experimentarlo era un caos de tal magnitud que jamás habían experimentado. Las fuerzas avasalladoras de los ejércitos de las potencias que estaban gobernando en la región causarían tal caos.

El profeta reconoce el mal que estaba avecinando por las amenazas de los reinos poderosos del norte y sur en búsqueda de avanzar en el dominio total de la región. También por la ubicación geográfica y política, representaba una diminuta fuerza militar con la que pudieran enfrentarse. La visión de Amós representa la capacidad de análisis de leer los movimientos externos de dominación y en lo interno del crecimiento y avaricia en la que está sumergido su país. Este periodo se vive de una falsa paz a cambio de pago de dotes (impuestos tributarios) y por un crecimiento económico muy abundante en Israel del s. VIII. Ahora evidenciamos que la vida de los ricos y poderosos era abundante; sin embargo, en medio de esta usura y riqueza había una cantidad de campesinos endeudados por altos intereses de los préstamos. Como definimos en capitulo 1, esclavizaron a sus hermanos y extranjeros.

Los oráculos de luto que Amós está anunciando y representan una ironía para su auditorio la cual será entendida en el tiempo cercano como el castigo de Yahvé. Recordarán que no escucharon al profeta.

a) Lamentos en las plazas.

Las plazas siempre son lugares de encuentros desde la antigüedad. Estos espacios servían para proclamar edictos y discursos en el antiguo oriente. La riqueza floreciente de Israel permitía ese lugar como espacio de ventas. Siempre estas plazas estaban contiguo al templo. Si Betel era el santuario principal seguramente también lo era para el comercio. ¿Porque el lamento? La imagen metafórica representa el lamento de no tener más comercio suficiente para abastecer de alimentos la nación. Vivirán un saqueo al entrar los extranjeros que no tendrán misericordia y respeto por los santuarios de adoración. Recordemos que las veces que Yahvé es mencionado que pasa en medio del ser humano en A.T., lo hacé para liberar al pueblo de Israel de la opresión de Egipto. Otro acontecimiento es en relato de Sodoma y Gomorra con el fin de castigarles. Durante la travesía del desierto también se rebelaron contra Moisés y envió la peste de las serpientes con el fin de sanar la maldad.

b) Gritos en las calles.

Las calles serán testigos del dolor que se vivirá según Amós. En este espacio de libre tráfico hay concurrencia y saludos debidos que eran pueblos pequeños donde podían compartir. De esta manera la calle representa un lugar libre para desahogo y encuentros. En las calles hay duelo y en ellas gritan. Recuerdo en mi niñez la experiencia que vivimos en mi región de Honduras al oriente del país en una ciudad llamada Danli a unos 40kmt de la frontera con Nicaragua. En la década de los 80 los de la Contra Revolucionaria, que era el ejército de Agusto Somoza quien fue derrocado por el Frente Sandinista de Liberación Nacional, Daniel Ortega después incurrió a la palestra pública en un proceso de elecciones. Debido a la derrota Somoza huyo a los Estados Unidos de Norte América y sus seguidores

recibieron asilo político en Honduras durante el gobierno de José Simón Azcona del Hoyo. Para entonces teníamos tres ejércitos en el país el de USA, C.R. y el Ejército Nacional. Recuerdo mirar todo un arsenal de armas por el aire en helicópteros y por tierra tanquetas. Se escucharon por 4 años de conflicto armado. Nuestros vecinos y familiares sirvieron durante este periodo en el ejército. Me imagino el dolor de las madres al mirar a sus hijos morir ante la espada de los saqueadores tanto en Honduras como en los tiempos de Amós. Los niños llorando a sus padres que van a la guerra, debido ellos cayeron en combate o fueron mutilados por minas bajo tierra. Puedo entender la fobia de estar en medio de un conflicto bélico de un estado a otro. El grito en las calles y lamentos se aproximan a un pueblo que sufre dolor y que al mirar sus rostros reflejan la frustración del luto y dolor amargo.

o :mn' -as •s-ps -mN-^ Tüjoa n^-ü-toi WTT Amos 5:17

c) Llanto en las viñas.

Pues lamento labrador y en todas viñas en medio de ti pasare Yahvé

La viñas eran lugares donde se encontraban los campesinos trabajando el fruto del los viñales. Esto representaba la vida del pueblo. Los productos básicos de Israel era el vino con el que podía comer el pan como alimento. También otros productos de importancia eran el trigo, la cebada y aceite de oliva. La riqueza estaba en las viñas. En este periodo la siembra y cosecha eran abundantes por que a falta de trabajadores, recurrían a la esclavización. La esclavización generaba grandes ganancias dentro de un sistema de explotación. Existían normas como pagarles a sus hermanos Israelitas. Sin embargo podia ser posible que los Israelitas hayan esclavizado a sus mismos hermanos de Judá. Las viñas serán un mensaje de la posteridad. En todos los viñedos se oirán lamentos cuando yo pase en medio de ti, dice el Señor. La viña durante la cosecha es símbolo de alegria y bienestar. Por eso esta imagen de lamentación en las viñas significa que ha perdido la cosecha. Por consiguiente la viña era también otro espacio de encuentro de personas donde se vivía la alegría de recibir cosecha nueva. Estas celebraciones en los viñedos nos ayudan a visualizar la satisfacción de las personas de recibir del trabajo diario. Hay que reconocer que el plantar viñas y cuidar de ellas requiere de un arduo trabajo para garantizar una buena fruta

y un buen fermentado hasta convertirse en vino. El vino era parte de la vida para acompañar los alimentos secos o de motivo de celebraciones de la fiesta de lunas y fiesta de las chozas. Podemos ver el vino en el texto del A.T. y también en N.T., otra vez como parte de la vida. Hoy podríamos compararlo al café, el mate, la hoja de coca, la canela, el anís y la manzanilla. Este motivo de cosecha se convertirá en luto y lamento.

4. Vida y Justicia en Amós 5.1-17

Elegí trabajar este tema de justicia y vida en Amós por considerar su aporte específico a las conductas humanas que son necesarias para la realización de una humanidad más justa. Recuerdo que fue en el salón de clases con mi maestra guía que nació el deseo de conocer Amós por su contenido de temas que interactúan desde ámbitos sociales, políticos y económicos. También Amós tiene sus unidades literarias que enriquecen nuestro conocimiento de la forma que el mensajero en Hebreo *(nabí)* o profeta esta ayudándonos a esta comprensión por sus lamentos, oráculos y visiones.

Me impresionó el libro que se repiten continuamente el juicio y castigo, pero al centrarnos en el cap.5.1-17 evidencia estos géneros literarios los en que visualizamos la vida y la justicia como componendas de la realización de la esperanza para Amós.

Desde las figuras encontramos imágenes que son productos de una idea central utilizada para despertarse de la amnesia que vive Israel del s. VIII a la vez que nos muestran la virgen caída y el ejército diezmado. En los himnos y las exaltaciones a Yahvé, es el arquitecto y Señor de todo espacio lo que el ser humano puede visualizar. En las visiones Amós busca aquellos supuestos que existen entre vida y muerte. También las comparaciones de la abundancia, la escases, el dolor y la alegría traen aquí la figura del arrepentimiento que era necesario como la manifestación de intentar vivir en justicia de Yahvé.

Además de situarnos en espacios sagrados y plantear nuevos espacios donde puede emigrar Yahvé, como vemos en Amós, Yahvé deja los santuarios y busca vivir en los espacios donde impera la injusticia, con aquellos que sufren opresión y son explotados. Porque allí

esta Yahvé en la puerta. Esta idea de trascender en las vidas como presencia de la justicia de Yahvé, en una nueva forma de encontrar a Yahvé. Los espacios representados en la puerta como la presencia de Yahvé, y otro espacio que invita Amós a visualizar como la presencia de Yahvé, está en los pobres que son tratados con justicia. Podemos decir entonces que la justicia es esencial para la vida y la integración de toda acción e interacción humana.

En la semántica de Amós se describen las palabras de forma repetidas. Estas palabras describen la connotación que el profeta desea en esa búsqueda de una reacción positiva de la posible salvación para Israel. Desde la sección vv.1-3 de la elegía hasta el himno de exaltación en los vv.16-17, utiliza descripciones. El uso del imperativo, "escuchad," "oye," "no vayan," "no suban," "no entres," como las exclamaciones y las exhortaciones de "ay," "así dice el señor," y "se bien" definen su mensaje. También las repeticiones de insistencia que busquen a Yahvé, eran de uso en los documentos proféticos. Lo descriptivo revela sentimientos como el rechazo a lo bueno el hacer la justicia que Yahvé exige. La amargura era para quienes estaban siendo atropellados por la misma justicia. Reconozcamos que en este texto profético la gran riqueza y deseo de mirar una vida correcta delante de Yahvé. La consecuencia de la obediencia y el escuchar sus palabras son la única salvación posible para Israel. La destrucción y caída y toda desgracia se puede evitar en Amós 5.1-17.

Debido a la virgen caída y el pueblo que lamenta, se visualiza a consecuencia de la carencia de justicia v.7. La justicia que utilizan los jueces les trae desagrado a los pobres, debido a que los pobres y explotados son la causa que Yahvé demanda. Solo existe esta salvación si buscan a Yahvé, pero esta búsqueda no está en santuarios. Está en buscar hacer el bien. El hacer el bien era traer a la vida la justicia en toda interacción humana. El ser humano no puede estar desligado de la búsqueda de la justicia, porque la justicia será la que permita la evidencia de vivir una vida integral y Amós la presenta así.

La vida del ser humano requiere de comprensión. Hay que considerar que la vida como experiencia humana tiene sus fases muy definidas en el progreso de la espiritualidad misma del ser humano. Podemos pensar que la vida requiere de conciencia, por ser capaces de adquirir conciencia e in-conciencia de los actos o escenas del desarrollo psíquico e intelectual, físico y espiritual. Reconocemos entonces sin una explicación más científica

que la vida es interacciones de acontecimientos adquiridos en el desarrollo del crecimiento del individuo. La vida se puede visualizar integralmente. La experiencia de Amós en su mensaje accidentado ejerció juicio total a todo Israel. Sin embargo al encontrarnos con Amós en su concepción de justicia y vida integral, nos trae al razonamiento de una implícita salvación que ofreció en su prédica. No lograron interpretar como la mayor expresión de la persistencia de vida de Yahvé a favor de Israel. Al no obedecer, se pierden la oportunidad de ser parte de una nueva conducta integral de vida que Yahvé exige.

Así aquello que se anuncia como muerte y luto determina la situación que visualiza el profeta en la vida futura de Israel. El reconocer que hay un peligro para ellos anuncia que se preparen para evitar el mal que se avecina. Los pobres están siendo atropellados y las viñas de ustedes no gozaran, sus casas no las habitarán y habrán gritos en las plazas y calles. Todo el país está en plan de destrucción, pero si escuchan estas repeticiones de buscar a Yahvé, se salvaran.

CAPITULO IV: Dimensionar teologías y pastorales en el contexto de Honduras desde Amos 5.1-17

Introducción

Habiendo analizado una serie de temáticas en Amós, como el problema de la injusticia, la corrupción, el abuso de los pobres, y la contraposición entre la búsqueda negativa (en los espacios de culto) a la búsqueda de la vida en la puerta de la ciudad, pasamos a la comprensión de las formas de dimensionar las teologías y prácticas pastorales en Honduras. Debemos definir como cada una de ellas está interactuando en la realización de una justicia que produzca vida integral en el país. Mi deseo es hacer una relectura para evidenciar las realidades que sufre nuestro pueblo Hondureño en la actualidad y proponer cómo las teologías y prácticas pastorales deben crear una cultura de vida en el contexto de la muerte y la desolación que reina en el país, en medio de la cual se encuentra la iglesia hoy, cuya tarea debe ser buscar una teología de vida. Empezamos esta reflexión con una breve visión histórica del pasado hondureño que tiene como fin evidenciar la situación de continua crisis vivida a raíz de luchas de poder, en las que las iglesias han sido cómplices, y dentro de las cuáles se han acomodado para seguir creciendo y desarrollando. La participación de la iglesia a nivel histórico ha sido tanto profética como también en muchos casos de acomodo y complicidad con el sistema que ha gobernado en sus diversas manifestaciones desde la colonia.

1. Un repaso histórico: del pasado a la situación de la actualidad

La llegada de los primeros cristianos en Honduras se inicia entre 1521-1821 según Marvin Barahona:

> La dominación Católica Romana, tomo las regiones del norte, sur, oriente y occidente, por lo que la zona norte del país en el Valle de Sula. Se produjo en

> la elaboración de la cultura, la organización socioeconómica y la aparición, casi simultaneas de las iglesias católicas y protestantes en el país.[44]

Entender esta forma de dominación que el país emergente sufrió, nos puede ayudar a recordar las sanguinarias luchas de la resistencia de nuestros pueblos originarios. Estos pueblos no pudieron resistir el dominio avasallador de la imposición evangelizadora de la corona de España. Luego surgirá la llegada de las iglesias protestantes quienes vendrán a cambiar los escenarios ideológicos y concepciones de cultura étnica y religiosa. La respuesta fue diversa. Entre los lencas del departamento de Intibucá, por ejemplo, no fueron aceptadas muchas de las prácticas cristianas. Fue en las zonas norte del Valle de Sula y el oriente, también el centro y sur donde fue recibido el evangelio con menos resistencia.

Hoy en día el 15 de septiembre de cada año el pueblo Hondureño se aboca a las celebraciones de independencia, muchas veces sin reconocer que fuimos y seguimos siendo subyugados y que en realidad no tenemos independencia - ni política ni religiosa. Desde que iniciamos los hondureños nuestros primarios, se nos enseña que fuimos liberados de la madre patria como un hijo destetado por su madre, pero se ignora la verdadera historia de masacre, muerte y el apoderamiento de la tierra por parte de invasores. A pesar de todo eso nos sentimos orgullosos de ser hondureños, pero no hemos recuperado nuestra identidad.

Una serie de elementos a nivel histórico han sido definitorios en el rumbo de muerte que ha llevado Honduras y que se agudiza hoy. Honduras se independiza de España en 1821. Fuimos anexados en 1823 al imperio mexicano y fue después que Honduras se unió a las provincias de Unidad de América Central. Fueron muchas las diferencias, desde lo económico y social, con todos los de la región trayendo en colapso lo que llamaron la Federación de Estados Centroamericanos por las posiciones partidistas desde 1838-1839. Debido a estas situaciones que existieron, surge uno de nuestros grandes y admirados revolucionarios, héroe centroamericano, el Gral. Francisco Morazán. Esta figura es utilizada en el presente como héroe histórico que es utilizado para movilizar al ejército y las ideologías de seguridad nacional.

[44] ERIC - SJ. Autor: Marvin Barahona. *"El contexto histórico de las Iglesias Cristianas en Honduras y el Valle de Sula" en Religión, Ideología y Sociedad.* El Progreso, Yoro. Editorial: San Ignacio, Progreso Yoro, 2013, p.35.

Todos los hondureños sabemos que la situación evolutiva de los años de las transformaciones del país no fue fácil. Reconocemos que las luchas de poder siempre existieron. Sin entrar en muchos detalles, mencionaré las 300 rebeliones de guerras civiles. Estas trajeron muchos cambios de gobierno debido a los continuos golpes de estado registradas en las sanguinarias páginas de la historia de nuestra hondureñidad. Todo esto detuvo el desarrollo temprano de una mejor infraestructura y dejó una economía débil sin unas integraciones sociales que visualizaran un país de todos y para todos. Creo fue debido a esto, que la espiritualidad que estudiaremos después no tiene todavía un norte de vida. La invasión extranjera de compañías bananeras entre s.XIX y el XX, en forma indirecta estaban socavando el emergente estado libre soberano e independiente. Sin embargo esto ayudaría al dictador General autoritario Tiburcio Carias Andino, quien controló Honduras durante 17 años y dio fin a los años de inestabilidad en el país de continuos golpes de estado. Todo este periodo de gobiernos y contubernios con las empresas bananeras, podemos encontrar en la literatura de realismo de la novela hondureña. Así lo revela, junto a otras obras y ensayos *Prisión verde (1950)de* Ramón Amaya Amador, que tiene como tema principal "la bárbara explotación a que son sometidos los trabajadores por parte de las compañías transnacionales del banano."[45] Así nos evidencia la forma en que se frenaron a los sindicatos y las luchas de gremios que exigían un mejor trato y remuneraciones dignas en sus ámbitos laborales. Así surgieron los partidistas de los partidos Liberales y Nacionales.

Hemos reconocido que hubo intensiones desde siempre de mantener al país en una sola línea ideológica. Es aquí donde podemos ver unas teologías que se estaban desarrollando en la nación, las cuales podemos identificar en este periodo como el de luto y silencio. Según Raúl Zaldivar, fue durante estos gobiernos de "Marco Aurelio Soto y Ramón Rosa que surge el retomar del pensamiento libertario de Morazán y establecen reformas en la sociedad, tales como el registro civil, matrimonio civil y abolición de Diezmos y primicias. La expropiación de tierras e inmuebles a la iglesia y la abolición del clero eclesiástico y la tolerancia religiosa"[46]dio apertura a las iglesias protestantes, como, según Jorge Rodríguez,

[45] "Obras clave de la narrativa en Honduras" disponible enwww.elheraldo.hn/Secciones-Principales/Vida/Obras-clave-de-la-narrativa-en-Honduras/%28notacompleta%29/1 . Fecha de ingreso 15/11/13.

Abíd. RaulZaldivar, "Vida y pensamiento."Protestantismo en América Latina. Pag. 61.

en *"1831 la Iglesia Moraba en la región de llamada la Mosquitía Hondureña, la Iglesia Metodista del Caribe y de las Américas, (MCA)en Islas de la Bahía y el Caribe en 1836."*[47]Estas iglesias no entraron en conflicto con la Iglesia Católica por la distancia geográfica.

Según J. Rodríguez, "hubieron otras iglesias que surgen a partir de reformas posteriores, entre ellas están: la Iglesia Centro Americana 1896 en Santa Rosa de Copan en el occidente del país, Iglesia Amigos en 1913 Ocotepeque en el occidente, La Iglesia Menonita Honduras, (EMBMC) en 1914, la Iglesia Evangélica y Reformada, en los departamentos Cortez, Yoro y Santa Barbará en 1921, La Asambleas de Dios 1937 Plan Rosario, Ocotepeque, Convención Bautista en 1946 en Choluteca al sur, Hermanos Unidos 1945 en La Ceiba, Departamento de Atlántida y la Iglesia Santidad 1947 en Tegucigalpa en el centro del país."[48]

Ahora nos ubicamos en una crítica de los supuestos del porque la Iglesia Católica deja de ser el poder hegemónico en este período. Será hasta en el 1896 que se permite el libre culto. La iglesia mantuvo un poder desde el dominio de la conciencia de lo moral e inmoral,y de esta forma de las iglesias emergentes en los 50 del s. XX vendrán asuntos de cambios en las constituciones futuras. En el periodo que se le llamo moderno a contemporáneo en Honduras a partir de 1857, según Raúl Zaldívar, el Estado Hondureño se encamina a precedentes de cambios sociales y económicos. Así fue que a la iglesia evangélica se le concede personería jurídica desde las constituciones del 1957, 1965 y 1981 y en su última, laconstitución de 1982 en el gobierno del Dr. José Ramón Villeda Morales. En el capítulo II de los derechos individuales, según La carta Magna de Honduras,[49]*art.77* "señala tácitamente: Se garantiza el libre ejercicio de todas las religiones y cultos sin preeminencia alguna, siempre que no contravenga las leyes y el orden público. Los ministros de las diversas religiones, no podrán ejercer cargos públicos ni hacer en ninguna forma propaganda política, invocando motivos de religión o valiéndose, como medio para tal fin,

[47] Jorge R. Rodríguez Vásquez, *Evolución de la Iglesia Evangélica Menonita,* Tesina para optar al Bachillerato en Ciencias Teológicas, Universidad Bíblica Latinoamericana, San José Costa Rica, abril 1994, p. 2.

[48] Ibid, Jorge R. Rodríguez.

[49] "Carta Magna de Honduras" disponible en http://www.honduras.net/honduras_constitution2.html. Fecha de ingreso: 22/11/13.12:09 pm

de las creencias religiosas del pueblo."Según Zaldívar, [50]se nombra a Honduras como estado moderno y contemporáneo. Todo esto se encuentra en cap. II de los derechos individuales de nuestra constitución.

Algunas iglesias empezaron a mostrar interés en nuevas lecturas teológicas y bíblicas, como es la Iglesia Evangélica Menonita y los Jesuitas. Surgen conflictos dentro de las iglesias alrededor de las teologías de la liberación, como es evidente en una serie de despidos y derrocamientos de padres y pastores afines a esta teología. Vale interpretar que las iglesias denominadas evangélicas y católicas fueron frenadas en su capacidad de ir más allá de un análisis teológico en el cual se liberara el texto para encontrar reflexiones de análisis del contexto social y de conciencia de clases durante su desarrollo en el país. Por esa razón, aunque en este periodo el movimiento evangélico representaba la minoría en el país, no debían tener conciencia política ni pudieran nombrar a ningún partido político que trascienda hasta hoy.

En el periodo de los 80 surgirá lo que conocemos como la guerra fría en el área de Centro América. En ésta buscan desaparecer todo indicio de doctrina de izquierda, mal interpretando las asociaciones estudiantiles y simpatía al modelo de gobierno de Cuba. Se implementa a través de las Fuerzas Armadas de Honduras, que utilizaron métodos de represión contra dirigentes estudiantiles, comunitarios, religiosos. Según decía expresándose el General de las Fuerzas Armadas, Álvarez Martínez, "los subversivos no tienen derechos humanos." A él se le atribuyo la responsabilidad del asesinato del padre Guadalupe, un Jesuita que fue retirado por la Iglesia Católica, y el Doctor José María Reyes Mata, quien fue desmembrado según testimonios de un oficial.

Después de la guerra fría, estas políticas de seguridad continúan con otras manifestaciones, como la represión a los grupos estudiantiles, la creación de un entorno de temor a nivel ciudadano que sataniza los líderes de izquierda. Uno de los resultados a nivel de las iglesias es una fuerte tendencia a las teologías y políticas de derecha. Los pastores abogan, por ejemplo, que Dios es capitalista.

[50]Abíd, Raul Zaldivar. "Vida y pensamiento."Relación Estado - Iglesia y su apertura al protestantismo en Honduras. SEBILA11 de 1996. Vol 16,2.

No podemos como iglesia hoy obviar que existieron grandes responsabilidades en la conquista y después de ella con la llegada de nuestras iglesias protestantes históricas que no adquirieron voz profética. También las denominadas iglesias evangélicas que surgen en 1950 fueron frenadas en el art.11 del cap. XII al prohibir le quitaron la voz profética a la iglesia. Debido a al cumplimiento de las leyes, nos hemos callado ante las amenazas de ser demandados y encarcelados. La iglesia nunca les dijo la verdad a sus feligreses que estaba siendo forzada y para evitar que conozcan la verdad. Enseñaron desde la década de los 1970-2012 y siguen enseñando que la amistad con el mundo es enemistad con Dios. Estas posturas de interpretaciones de las palabras de Jesús en Jn 17 en la oración para sus discípulos y luego Santiago 4:1-8 hacen que la gente se acomode a no mirar la injusticia. Pero el mensaje profético, que encontramos en Amós se fundamenta en dar a conocer la injusticia que subyace al supuesto bienestar de la sociedad. La iglesia ha enseñado mal el concepto de amistad con el mundo y de justicia como piedad. El evangelio y el mensaje profético siempre defienden la justicia y la verdad como necesarias para una vida plena.

Cuando buscamos las evidencias de vida, lo que encontramos son actitudes de muerte. La muerte en el contexto nuestro está vinculada a las actitudes de silencio. Hemos permitido que la muerte tome el control del país. La muerte está presente en varios escenarios que a diario interactuamos en forma directa e indirecta hasta que hemos llegado a formas de conductas insensibles. Nos hemos perdido la solidaridad en el país. La muerte está reinando en todas las acciones del vivir diario. Muchos de nuestra gente salen a trabajar diariamente con esa esperanza de ofrecer un mejor futuro a sus familias. Sin embargo encontramos que existen grandes fuerzas ejerciendo muerte en el país.

Este repaso histórico nos ha indicado en Honduras hemos estado siempre en conflicto - unos contra otros - rechazando y discriminando a quienes piensan diferente o buscan alternativas para el cambio del país. No hemos logrado salir de la lógica de la muerte hacia una búsqueda de la vida por medio de la justicia, como plantea Amós.

2. Contexto de injusticia y muerte en Honduras

El país está sumergido en el caos social según La Prensa,[51] "La tasa de homicidios de Honduras dejó de aumentar en 2012 y se ubicó en 85.5 por cada 100,000 habitantes, pero aún sigue siendo la más alta del mundo, según un informe dado a conocer este miércoles por el Observatorio de la Violencia de la Universidad Nacional Autónoma de Honduras (Unah)."No hemos disminuido en las ciudades aún después de sacar a los militares a las calles y tener una reciente policía militar creada en agosto del año corriente.

En medio de esto, se registra el pasado golpe de estado el 28 de junio de 2009 con el derrocamiento del presidente José Manuel Zelaya Rosales, quien fue traslado a San José, Costa Rica. Así surge después de estos acontecimientos de luto, el Frente Nacional de Resistencia Popular, donde fui parte de este proceso, buscando el retorno del orden constitucional. Llegamos a más de 1101 días saliendo a las calles para que se haciera justicia y no se nos escuchó. Según COFADEH, [52] *(Comité de Familiares de Detenidos Desaparecidos en Honduras.)* durante este periodo de lucha murieron más de 180 personas los cuales son mártires del Frente Nacional de Resistencia, entre los primeros Isis Obed Murillo, Pedro Magdiel Muñoz, Roger Vallejos Soriano, Wendy Elizabeth Ávila, [53]Walter Trochéz y Félix Murillo. Todos fueron víctimas de balas y armas blancas. También se usoel gas pimienta a los miles de manifestantes, como yo, reprimidos y amenazados a muerte. Hace un mes y medio se suscitó un asesinato de uno de nuestros candidatos a diputados en el departamento de Yoro. Así el 15 de marzo de 2012 nació el Partido de Libertad y Refundación (LIBRE). Según el Diario Octubre, [54] La Organización de Estados Americano (OEA) ejerció presión para que se diera algunas condiciones de aceptarle, después de tantos asesinatos. Las crecientes alarmantes matanzas que se viven en el país,

[51]La Prensa, "Violencia en Honduras."Disponible. http://www.laprensa.hn/honduras/tegucigalpa/331743-98/violencia-en-honduras-sigue-dejando-20-muertos-diarios . Entrada 15/11/13 a la 1:31pm .

"Cofadeh, Violaciones a derechos humanos en honduras."Disponibles.http://www.defensoresenlinea.com/cms/documentos/la_situacion_ddhh_en_el_marco_golpe_estado_honduras.pdf, Entrada 15/11/13

[53]"Homenaje a los mártires de Honduras."Disponibles.http://nonosolvidamosdehonduras.blogspot.com/2011/09/homenaje-martires-en-asamblea.html , entrada 15/11/13. Hora: 11:22pm todo sobre la asamblea de los delegados el jueves 22 de septiembre en el (IDO).

"Tres años después del golpe de estado de Honduras" Disponible. http://www.diario-octubre.com/2012/06/30/a-tres-anos-del-golpe-de-estado-militar-en-honduras/ , Entrada 15/11/13 .

tales como las que describe René Novoa para Infosurhoy.com, [55] *"El Ministerio Público de Honduras formó la Fiscalía Especial de Delitos Contra la Vida, con la misión de judicializar los 97 homicidios de periodistas y abogados que han ocurrido en el país desde 2010. La protesta fue organizada por el Colegio de Periodistas de Honduras el 25 de mayo de 2013, Día del Periodista Hondureño."* En el país son frecuentes las noticias de muertes de periodistas y abogados debido a la impunidad que está asolando al país. Una policía que requiere ser depurada con urgencia y fiscales que ejercen poder de forma negligente están vinculados a hechos y acontecimientos del crimen organizado, quedando muchos de estos delitos impunes. Los secuestros son frecuentes en nuestro país; por eso se le considera uno de los países más inseguros para vivir y también para inversiones por las empresas extrajeras.

Vamos a enfocar tres temas críticos dentro del contexto de injusticia y muerte: a) el crimen organizo y el tráfico de influencias, b) las maras y pandillas, c) la ausencia de una pastoral de la vida.

2.1 Crimen organizado y tráfico de influencias.

Nuestro país está inquietando la prensa internacional debido a todas estas actitudes de pecado social que inunda al país y trae la desconfianza internacional. Vivimos en el país más inseguro de la región, solo después de México. Tenemos un crimen organizado que apuesta a debilitar al estado mismo hasta dejarlo fallido. Podrían también creer que existen supuestos de pastores narcos en iglesias que crecen financieramente de forma asombrosa. Para señalar el tráfico de influencias, mencionaré un caso reciente publicado en el conocido medio de periodismo escrito del país Diario el Heraldo, [56] quien señala, *"Fiscales testificarán tráfico de influencias en la (CRSP). 10:47 pm - Redacción El Ministerio Publico que investiga una denuncia referida a que en la evaluación que hizo la Comisión de Reforma a la Seguridad Pública (CRSP)en la Fiscalía contra la Corrupción solicitó el expediente de la causa incoada contra Plutarco Rivera Castellanos, hijo de Rodil Rivera."*

[55]"97 asesinatos de periodistas y abogados en Honduras desde el 2010." *Disponible en infosur hoy.*http://infosurhoy.com/es/articles/saii/features/main/2013/11/01/feature-01?gclid=CK7ArPiN6LoCFWRk7AodWlAALQ . Entrada 15/11/13 Hora 7:20 pm

[56]El Heraldo, "Fiscales testificarán tráfico de influencias en la CRSP." http://www.elheraldo.hn/Secciones-Principales/Pais/Fiscales-testificaran-trafico-de-influencias ,Síganos en: www.facebook.com/diarioelheraldo y @diarioelheraldo en Twitter. Entrada 15/11/13 Hora 11.42 fecha actual del periódico.

Como podemos mirar hay denuncias de fiscales involucrados en tráfico de influencias donde citan al ex fiscal general Luis Rubí y todos los fiscales de la fiscalía contra la corrupción. En que terminarán estos casos, tal vez engavetados sin un verdadero proceso. Para cuando termine, tendremos más indicios al respecto.

Debido a muchas irregularidades nuestra gente sufre, por falta de medicamentos y atenciones públicas en centros hospitalarios. También en los centros de salud no hay medicinas. En nuestro país la salud es pública y la educación es gratuita. Cada vez se hace más difícil porque los padres de familia deben ayudar en pagos de guardias de seguridad en las escuelas y comprar sus recetas después de haber pagado su atención médica. El Estado de Honduras se encuentra incapacitado de sostenibilidad de los sectores más vulnerables. Esto se escucha de justificación. La pregunta que nos hacemos es cómo hacen los políticos para invertir millones de dólares en anuncios publicitarios, las prebendas a sus seguidores y regalías durante sus campañas electorales.

El crimen organizado sigue sometiendo los ciudadanos honestos en las principales ciudades y cada vez se vuelve invivible. *Según el periódico el Dialogo,* [57] *"Los hondureños pagan $30 millones anuales en extorsiones," la Analista Iris Amador.* En las ciudades existen los asaltos a mano armada y por diferentes armas de fuego. Los suicidios, los actos de sicariato y secuestros, impuesto de guerra a pulperías, taxis y hasta personas que viven en sus casas. El fenómeno de pandillas resurge de una forma organizada según estos medios y cada vez se vuelve difícil sobrevivir al impuesto de guerra.

La policía dejo de ser un organismo de seguridad pública creíble, debido a las continuas visualizaciones de policías involucrados en narco tráfico, las violaciones de derechos humanos y sicariato en el país. Durante este gobierno intentaron solucionar con las pruebas del bolígrafo, exámenes hematológicos y antidoping. Todo esto es para la depuración de la policía. Hasta nuestra actualidad no avanza, mientras el país cae cada día en un caos social. Debemos tomarlo con seriedad en nuestras lecturas bíblicas y replantear un horizonte donde salgamos todos de este evidente caos en el país. No podemos como iglesias quedarnos

[57] "Los hondureños pagan $30 millones en extorciones. Iris Amador. " Disponible en Dialogo. http://dialogo-americas.com/es/articles/rmisa/features/regional news/2013/09/24/extorsiones-honduras?gclid=CJ7p2Nf957oCFallügodQHMA Q , fecha de entrada 15/11/13.

orando y con ayunos. Por eso propongo que escuchemos Amós en su mensaje a la Israel del s. VIII a de C.

2.2 Maras y pandillas: la juventud en rebeldía.

Definiré que para la agrupación de los "18", que se les llame mareros o pandilla, lo reciben como ofensa, de igual forma los "MS" o Salva truchas. Ambos grupos creen que son una familia que tiene todo. Las mujeres como varones definen los miembros como hermanos utilizando sus jergas que no mencionaré.El desarrollo de las mismas fue en las ciudades de Tegucigalpa en el centro, (en el departamento de Francisco Morazán), y San Pedro Sula en el Valle de Sula del Depto de Cortez al norte del país. Estos grupos tienen sus orígenes en los USA. Es decir, no fue en nuestros países donde inician sus organizaciones.

Estas dos ciudades fueron afectadas con el llamado fenómeno social de las maras, creando así una ley denominada de asociación ilícita en la reforma del código procesal penal del [58]art. 332. Este se utilizó para una casería de los jóvenes involucrados durante el gobierno de Ricardo Maduro y Oscar Álvarez, ministro de la Policía Nacional. Ambosfueron miembros del Partido Nacionalen el periodo de 2002-2006, sembrando una persecución a todo aquel que tenía tatuajes como su forma de vestir. Llevaron a todos estos jóvenes a reclusorios en las Penitenciarias de Choluteca, La Ceiba, Comayagua, Danli y Tamara donde se ubica la Penitenciaria Nacional. También los llevaron a centros de menores donde tuve la oportunidad de ministrar a través del programa Kairos de Prisiones por casi dos años desde 2006-2008. Conocí el trato que se les dio a los menores en el Centro Renaciendo, también en la cárcel de mujeres y varones en el edificio de sentenciados II. Puedo asumir con seguridad que la Ley Antimaras fue un instrumento de

[58] "Honduras," observatorio de actualidad mundial, periodismo internacional, 2003. Disponible en http://internacional.tripodos.com/planisferi/article.asp?id=462&idpais=74&idsubz=29&idzona=15 . Entrada 15/11/13 Hora 11:30 am ONG y grupos de defensa de los derechos humanos de Honduras e internacionales demostraron un claro rechazo a la reforma del Código Penal ya que, según manifestaron, no respeta el derecho a la presunción de inocencia de los detenidos. Esta disconformidad se materializó el 22 de septiembre cuando la organización COFADEH (Comité de Familiares de Detenidos-Desaparecidos de Honduras) presentó un recurso de inconstitucionalidad en el Tribunal Supremo del país. En cuanto a los 1.800 jóvenes muertos entre el 1998 y el 2002, Amnistía Internacional (AI) en sus informes resaltaba el elevado número de casos (un 22%) en que se ha informado de la participación en las muertes de las fuerzas de seguridad que actúan con el consentimiento implícito de las autoridades. Una parte de esos crímenes, un 13%, ha ocurrido dentro del contexto de lucha contra las maras. AI denuncia "la ejecución de niños y jóvenes en manos de agentes del Estado o de individuos no identificados, en circunstancias que hacen pensar en una campaña de limpieza social". Por otro lado, AI critica la vulnerabilidad de los derechos y libertades de las personas con la aplicación de la ley y …
Aléxia Peláez.

aniquilación de jóvenes en el país. Así lo expresa el ex Fiscal del Ministerio Publico Jari Dixon,[59] *"Hace unos años cuando aun me desempeñaba como fiscal del Ministerio Publico, se reformó el artículo 332 del código penal lo que llegó a llamarse Ley antimara, la cual penalizaba directamente la pertenencia y liderazgo en una mara.- Para gobernantes como Ricardo Maduro, Porfirio Lobo Sosa y Oscar Alvarez, era la decisión más acertada para resolver el problema de las maras en el país y reducir drásticamente los indicadores de violencia existentes hasta ese momento."* Como vemos, las evidencias históricas de cómo hemos resuelto el tema de violencia y muerte en el país, de una forma imponiendo más violencia, la cual nos sumerge en el mayor indicio de odio social al estado y a su prójimo. Hemos observado el proceso de recuperar o rehabilitar a las padillas y maras en el país, a los que deseo llamarles jóvenes en rebeldía delictiva y no seguir con la estigmatización y connotaciones de villanos.

3. Contexto de la justicia en Honduras

La voz profética de la iglesia se encamina a la verdadera búsqueda de la justicia en Honduras. Conozco iglesias que durante el golpe de estado participaron en el apoyo espiritual a los perseguidos y violentados. Fue en estas iglesias que escuché las lecturas superficiales del conocer la justicia que Amós exige.

Por lo que hemos recorrido, conocemos las definiciones pastorales y teológicas de las iglesias en el pasado y como el país estuvo en crisis similares a la que visualizamos hoy. Los hechos históricos siempre existieron dentro de la iglesia y quienes están en contra de las injusticias. Esto no cambia. La iglesia sigue anunciando el evangelio de justicia pero le falta llevarlo a la práctica. Por esa razón avanzaremos en conocer la justicia como lo esencial para vivir una vida integral para Dios y el prójimo.

En el país tenemos muchos actos de injusticia que puedo señalar, 1 La justicia no la conocemos siempre que la hemos buscado; nos enfrentamos a la injusticia. 2. Los jueces

[59] Entrevista ex fiscal Jari Dixon. Disponible, http://www.hondurastierralibre.com/2013/08/honduras-decisiones-politicas-que.html .Publicado por Américo Roca Dalton. Entrada el 15/11/13

están conformes a sus componendas políticas y de carácter social. 3. El trato humano a los más humildes del país es otra manifestación de injusticia. 4. Los delitos políticos todavía no se resuelven después del golpe de estado. 5 Los culpables del golpe de estado y el sicariato en contra de simpatizantes del Frente Nacional de Resistencia Popular (FNRP) están ausentes de las agendas de investigación. 6. Los homicidios por homofobia ni se mencionan. 7. La recuperación de las tierras del margen derecho del bajo aguan para entregarles a los campesinos, ya no está en agenda del gobierno actual.

Muchas de nuestras tierras pertenecen a latifundistas que no pagan impuestos y no tienen dominio pleno. Por años los hondureños hemos vivido en un país donde las igualdades cada vez se hacen más lejanas. Hemos perdido la solidaridad y nos hemos alejado de hacer lo correcto, cada vez que permitimos que las conductas de muerte nos gobiernen. Nos hemos dejado dominar por los temores a ser perseguidos o discriminados por nuestras instituciones eclesiales. Debemos asumir que la justicia que Yahvé demanda la verdadera realización de la vida digna y justa ante sus ojos.

Le hemos llamado justicia a la injusticia, equivocándonos al apoyar fuerzas de maldad que cada vez nos gobiernan y estas toman poder al encarnarse en la vida de nuestro país. Cada vez que la iglesia es invitada a orar, me pregunto porque pensamos que las oraciones son suficientes para mejorar las condiciones de vida del pueblo. Creemos en un Dios que nos invita a la realización del reino de justicia. La iglesia que está sumergida en solo salvar el alma está perdiendo el tiempo porque el reino tiene su actividad de vida en la realización de todo lo que el ser humano demanda como vida.

Nuestros jueces corruptos, ejerciendo oficios contra los más humildes e indefensos, protegen a los poderosos y la iglesia está dormida en la esperanza de la aparición de Jesús. Como podemos pensar que vendrá si todavía no miramos la verdadera manifestación de amor que evidencie su presencia entre nosotros. La justicia no tiene raíces en acciones discriminatorias y falta de tolerancia. La evidencia de la justicia está en seres humanos justos. Cada día amanecen muchos Hondureños que se despiertan sin esperanza de tener alimentos, muchos por falta de empleo y otros por su nivel de pobreza extrema. Estos

tienen que buscar desperdicios en los basureros de nuestras ciudades de San Pedro Sula y Tegucigalpa. Cuando decimos que es el mal de Honduras, no miramos a los que son violentados por las estructuras de poder que no responden a sus miserias humanas.
Es posible construir espacios de justicia y vida. Compartimos unos testimonios de trabajo pastoral con jóvenes en rebeldía, en la que se vislumbran formas de buscar la vida en medio de la injusticia y la muerte.

3.1 Mi experiencia en las prisiones con Kairos

La muerte representa para estos jóvenes la alternativa de vida. En mis pláticas con ellos, a veces jugando futbol, me compartieron parte de las historias donde sus vidas fueron objeto de burla, violencia infantil y descuido de los padres en sus atenciones primarias. Podría escribir mucho más como conocedor del fenómeno social de esta juventud que nunca fue atendida en los barrios más pobres de las ciudades principales. Puedo decir que hasta el día de hoy no tenemos una verdadera respuesta a la juventud y está será la causa de nuestras carencias de vida en el país.

Puedo asumir que la familia es la responsable de valorar la vida y evitar pensar en crear por descuido los instrumentos de muerte. Todo surge de una actitud hacia la vida, la cual se enseña en las familias y nuestras iglesias, centros de recreación, asociaciones de bienestar o programas de servicio comunitario. La carencia de amor y alguien que te escuche puede cambiar la mentalidad de los niños y jóvenes en riesgo social. Las determinaciones que se resuelven a favor de la vida son pocas. La muerte impera en el país que todo se resuelva con violencia. No podremos cambiar Honduras así. Mire en muchos de estos niños y jóvenes con quienes interactué, los deseos de cambio. No puedo dar testimonio si sus vidas fueron tocadas por mi presencia allí todos los miércoles que se me permitía estar con ellos. Muchas veces llegábamos para nuestras charlas de Biblia y cuando les preguntábamos que había pasado porque no habían biblias en sus manos, ellos decían que se les habían quitado. En más de una ocasión escuchaba de sus cuidadores que para qué íbamos a perder tiempo con ellos, que no iban a cambiar nunca. Me decepcioné en el 2009 de seguir mirando que no habían resultados, ya que estábamos luchando con la mentalidad de jóvenes en odio y rechazo por las mismas personas que debían cuidarlos con amor y pasión. ¿Pudo haber la posibilidad de acompañarles al cambio de sus vidas?

3.2 La parroquia está afuera de las cuatro paredes.

Llegué en el 2002 a Ciudad España, una comunidad que surge de la mala experiencia de las personas afectadas por el huracán Mitch en 1998. Esta se ubica a nor- este a 15 Kmt de los presidios de jóvenes, mujeres y varones en el Valle Amárateca. En este periodo hasta el 2004 era yo candidato al ministerio ordenado en la Misión Metodista y mi tutor, el Rev. Jorge Rodríguez, viajó en 2005 a Costa Rica. Después de su partida viví muchos cambios de tutor: Rda. Marissa Isaac, Dan Wilson Fey y Roberto Peña. Sin embargo fue en este periodo que percibí que la comunidad tenía grandes problemas por resolverse. 1. Era una masa heterogénea compuesta de diferentes zonas de la capital Tegucigalpa y por eso no se interactuaban en fraternidad. 2. Muchas familias tenían una persona conocida o familiares jóvenes y adultos recluidos, por asociación ilícita. 3. Habían ajustes de cuentas y mucha violencia en el campo de futbol. Decidí salir del pulpito y insertarme en la niñez, juventud y luego con los adultos. Fue de esta forma que conviví tanto tiempo con ellos y ellas que comprendí que apoyarles a desarrollar actividades de bienestar, sanaba nuestra comunidad. Los índices de violencia por enfrentamientos en 6 años fueron desapareciendo hasta que descuidamos un poco nuestro trabajo con la juventud.

Formamos tres ligas de futbol, y en ella participan 5 categorías. La cuestión era, "¿Será solo el púlpito el lugar donde se ofrece un mensaje de vida?" No. El púlpito debe ser el espacio donde se escucha la palabra y esta sale encarnada a la comunidad, para resolver la búsqueda de esperanza. Lamentablemente el año 2011 por falta de presupuestos en las ligas menores, descontinuamos y descuidamos por 8 meses a los jóvenes de nuestros clubes. Eso inició un surgimiento de grupos simpatizantes a los clubes de futbol y barras (hinchadas, aficionados) rivales. Pude sentarme con la policía y desde la colaboración de los clubes locales de la liga se creó la forma de evitar que siguiera el odio. El odio encarnado destruye nuestras comunidades. Durante este periodo algunos se desviaron al involucrarse con personas que delinquen y generaban violencia y hurto en la capital. Seguí hasta el último día en Ciudad España dedicando tiempo a la niñez y juventud. Creo que esto funciona hasta hoy en la comunidad, pero hay muchas formas de ejercer la voz profética que transforma nuestras comunidades eclesiales y su mundo.

4. El desafío de la justicia y la teología de la vida en Amós 5.1-17

Los seres humanos hemos sido desafiados para evolucionar en nuestro desarrollo psicológico y físico. Hemos superado todos los obstáculos del clima y nos hemos acostumbrado a los ambientes según las condiciones del habita. Desde las cavernas hasta hoy nos hemos asesinado unos a otros por esa búsqueda del poder absoluto. Desde diferentes teorías, la justicia representa la forma de retribución de un mal. Quienes exigen justicia, lo hacen por considerar que se ha cometido un daño, una injuria contra grupos o personas. La teología de la vida es el instrumento de la búsqueda de la realización de la justicia y vida integral. Podemos decir que la iglesia tiene en sus desafíos el traer la vida con justicia a nuestras vidas. Es saber hacer misión del reino de Dios. Este reino solo es consecuente con la búsqueda de la justicia entre los más pobres. Callamos en nuestras iglesias, solo condenamos pecados que tienen relación a la vida sexual, que también es parte de la vida. Puedo hacer más listas grandes de pecados, pero mi propósito es que reflexionemos sobre concebir la justicia como el don de la vida. En Honduras los pastores condenan a sus feligresías por cuestiones de vida y después de un tiempo con hipocresía, les buscan a las personas dañadas y estas no desean escuchar del evangelio de Jesús, por ser víctimas de juicio. La falta de justicia se encuentra en todas las dimensiones de la vida donde estemos interactuando sin uso de razón. Se necesita la tenacidad con un debido análisis, atendiendo con ética cada caso en la realización justa a la resolución de los problemas de la vida.

4.1 Honduras está caída

Algo común en la prédica de Amós es la realidad actual de Honduras. Aunque Amós anuncia antes de que suceda el caos, en Honduras hemos vivido un caos existencial por siglos. Esté caos debe ser determinado como causas de poderes hegemónicos que gobiernan al país causando muerte. Como en Amós el caos comienza en los pueblos vecinos así sucedió en nuestra tierra. Nos hemos sentido uno de los países sin guerrillas, ejemplo de la democracia desde 1980 hasta la fecha. Eso es lo que nos dicen que creamos. Sin embargo la realidad es que somos amenazados por nuestras propias conductas y nos están amenazando la vida. Somos nosotros los culpables de permitir que Honduras callera y se mantenga en el

suelo. Aquí nuestro pueblo esta diezmado. No hemos logrado hacerle frente a tanta maldad que impera en el país. Tal maldad está viviendo dentro de aquellas instituciones que deberían practicar la justicia y la verdad. La Honduras caída tiene una esperanza que su pueblo cambie y empiece a comprender que la vida se construye con realizaciones de una verdadera confesión de fe. En ella se incluye la justicia integral como la vida misma en un sentir igualitario.

4.2 La iglesia y los pobres.

La iglesia debe ser capaz de visualizar la pobreza, no como indicio de maldiciones que enseña la teología de la prosperidad. Los pobres en Amós son injuriados y saqueados de su misma existencia. La justicia que Amós invita que se realice está en la solidaridad, el trato digno, el escucharles en los tribunales y visibilizarles en la sociedad como sujetos, no como objetos. Cuando recurrimos al análisis de ser objeto y no sujeto, encontramos a los pobres como el objeto de la producción de la riqueza de otros en Amós, en nuestro país Honduras, y en el mundo. Los pobres son herramientas de trabajo para la publicidad de O.N.G y empresas que adquieren favores del estado. Estas son exoneradas por sus donativos a centros de beneficencia. Cuando recurrimos a cifras encontramos que mucho dinero no entra al estado de pagos de impuestos y servicios mismos. En sus justificaciones de cumplir con estos proyectos sociales adquieren perdón de deuda pública.

Las continuas alzas a la canasta básica, servicios públicos, impuestos de bienes y muebles cada día nos hacen disminuir la nutrición alimenticia de nuestra niñez. Mejorar las condiciones de vida orienta a la voz profética del pueblo creyente y sus líderes que ministran. Cuando nuestros gobernantes objetivamente visualicen las políticas y las economías a favor de resolverles a los pobres sus miserias, la vida mejorara para todos y todas.

4.3 Yahvé exhorta a buscar la justicia y vida.

a) La búsqueda negativa que existe en Honduras.

Por siglos hemos buscado incorrectamente a Dios (Yahvé, Jehová, Jesús). Nuestra búsqueda incipiente no permite que en realidad lo miremos caminar entre nosotros. La

búsqueda es un sustantivo que invita a la repetición de buscar. El buscar solamente pasa una vez y la búsqueda permite saber que está presente en espacios y tiempos inmedibles. ¿Por qué la búsqueda? Porque en ella se encaminan los que desean obtener logros y en Amós 5.1 con él imperativo "escuchad" en el V.4 b-Buscadme a mí y viviréis. En repetidas veces en V.6 a, V.14.a, 15.b en el espacio de la puerta, se puede buscar a Yahve. La esperanza está en buscar a Yahvé y esa debe ser nuestra esperanza.

Ésta búsqueda del Cristo histórico para nosotros los cristianos está presente en nuestras liturgias, pero muchas veces insipiente por nuestra conducta injusta. Los cantos o himnos crean una consistencia de vida profesante y están en nuestros himnarios en himnos como: Jesucristo Esperanza del mundo, Viva la fe y la esperanza y el amor, Que no caiga la fe y la esperanza y El mensaje que hoy proclamamos. No deseamos objetar en nuestra música y nuestra adoración es vacía para Dios. Los canto tienen contenido y teología más no se miran en los profesantes. La crisis de la iglesia de Honduras está en su manera de buscar al señor. Están buscándole de una forma que no está presente en sus vidas. Hoy la teología de la liberación con su música de raíces autóctonas tiene mucho que ofrecer en nuestra verdadera forma de adorar al Señor Jesús.

Hemos comprendido que buscar al Señor está en ofrecer cantos en los cultos, ayunar, diezmar y apartarnos del pecado en muchas formas descritas como las normas morales de conducta. Sin embargo no estamos buscando bien al Señor. Estamos creyendo que solo basta una vida moral y olvidamos que la fe, el amor y la paz son consecuencia de vivir en comunidad de fe. Cada vez nuestras iglesias están llenándose de personas que piensan que el obedecer significa vivir una vida cúltica y de participaciones dentro de los programas de las iglesias. No, el verdadero buscar en Amós está en vivir una justicia real. Si somos honestos, nos hemos preocupado por nosotros, alejándonos de los demás por cuestiones de índole, estratificación de clases y pertenencia a nuestra pertenencia de grupo social, político y religioso.

El juzgar a los demás y no preocuparnos por nuestro prójimo, nos aleja de la verdadera santidad de Dios. Hemos creído que la santidad esta en nuestros atuendos. Muchas veces

estamos condenando a los demás. Cuando una manifestación popular exige sus derechos, hemos murmurado, olvidándonos que exigen sus derechos. Cuando acompañamos al pueblo en la lucha de sus derechos encontramos la verdadera forma de buscar a Yahvé.

La búsqueda de la justicia en Amós 5.1-17 debe ayudarnos a mirar las exhortaciones de la justicia que Amós reclama. Así podemos visualizar la necesidad para una exhortación de hoy en Honduras. Será desde aquí que podemos reformular el papel profético. Por siglos hemos buscado encarnar la justicia y la vida desde nuestras exhortaciones y hoy demandamos hacer uso con persistencia.

En Honduras hoy, los gobernantes y las iglesias afirman estar buscando la justicia. La buscan en lecturas de los textos bíblicos que legitiman el ejercicio del poder de quienes dominan el país. La justicia se asocia a las prácticas piadosas y el cumplimiento de las leyes, aunque éstas atenten contra la vida. Amós exhorta a buscar la justicia a través del bien que se hace en los espacios donde los pobres son atropellados e injuriados, no en las cuatro paredes de la iglesia.

La iglesia tiene su demanda profética en enseñar la verdadera justicia de Yahvé. Esta justicia está relacionada con la vida humana, como seres humanos en lasinteracciones en los espacios donde compartimos alegrías y tristezas. Gozamos de espacios donde a diarios requerimos de ser justos en el trato a los demás. Demandar la justicia hoy en tiempos de conflicto y crisis política requiere de prudencia y carácter.

b) La búsqueda que Yahvé exige

El buscar al señor de forma constructiva esta en defendernos unos a otros, apoyando al que menos tiene. Sin embargo, decir esto lo estiman como comunismo y socialismo. El mismo Cristo exige a sus seguidores que sean igualitarios. La igualdad está invitándonos a ser más cristianos y humanos a la vez. La búsqueda del bien esta en buscar la justicia y la justicia invita a la igualdad. Entonces los cristianos no podemos oponernos a la realización de una búsqueda de un modelo que invita que seamos iguales. Debo señalar que no podemos ser iguales en muchas formas. Seguiremos diferentes: nuestras nacionalidades, nuestras razas,

nuestra conducta de carácter genotipo, el carácter de afiliación y la pertenencia a una familia. Por eso optamos aceptar y reprochar de muchas formas en lo culinario, conductas culturales, étnicas y universales de la vida. Honduras requiere de un pueblo que se une sin discriminación de credos y de otra índole. Debemos evidenciar en nuestra vida cultica y social en nuestras comunidades, donde podemos ser unidos y unidas para trabajar hacia la realización del reino de Dios entre nosotros.

c) La justicia que trae amargura

Hemos comprendido que el v. 7 de Amos 5,hay una clave para la realización de la vida que Yahvé exige. La justicia misma se convierte en algo amargo, un espacio en el que no se encuentra respuesta, sino abuso. Como hemos vivido estos últimos años en Honduras, desde el 2009 con el golpe de estado, la familia hondureña se dividió con miembros tomando lados opuestos, esta división dio lugar a exclusiones, enemistades y odio social. Por ejemplo, los divorcios fueron una causa de la desintegración familiar. Hemos concebido justo los criterios propios y no los hemos dado la oportunidad de razonar lo que es verdaderamente ser justo. Nos hemos aferrado al instrumento de la llamada Carta Magna, la que es violada de muchas formas al no ser un instrumento de justicia. Parece que cada día la misma está siendo instrumento de injusticia. Para ello hay muchos indicios de aplicar mal la justicia en el país. Nuestros jueces y magistrados fueron raptados por una ideología política e ideológica. Aquí se debe enmarcar la ética profesional primero. Después, se toman posturas no condescendientes a la realización de políticas dignas de una sociedad que confía en la justicia y que en el marco jurídico se aplica.

Hoy la justicia jurídica se vuelve en un instrumento de someter al otro por sicariato judicial. Acompañe al perseguido político Abg. Enrique Flores Lanza quien fungió como ministro en el gobierno del Ex presidente derrocado José Manuel Zelaya. También sufre en la cárcel nuestra compañera de lucha del coordinadora en defensa de los pueblos indígenas. Según Radio Mundo Real, [60]*Consejo Cívico de Organizaciones Populares e Indígenas de Honduras el (COPINH,)* Berta Cáceres inició una lucha por detener la construcción de la represa sobre el Rio Blanco donde la empresa (DESA) y la fiscalía solicitaron prisión.

[60] "Rejas inútiles." Disponible Radio mundo real. http://www.radiomundoreal.fm/7106-rejas-inutiles . Entrada 19/11/13

Procedido así el acto de prisión el 20/9/ 13, y el 21 del mismo mes, el juicio en la Esperanza Intibucá, se le atribuyó acto de prisión definitiva. Los medios de prueba, según AFRANEH,[61]no son condescendientes y se colapsa la justicia en Honduras. La defensa de nuestro territorio está establecida en las normas jurídicas. Las comunidades Lencas por siglos tienen derechos que en este gobierno les violaron. Es aquí la evidencia de una Honduras sin justicia y derecho, la perdida de este derecho de vivir vuelve la amargura hasta perder la paz. Nuestros pueblos Lencas son pacíficos, pero al ser quitada la fuente de sus vidas, su lugar etnográfico y sacro les está matando su espiritualidad.

5. Amar la justicia es dar respuestas.

Seguiremos buscando nuevamente entender porque en Amós las exhortaciones de amar la justicia son el fin verdadero de amar a Yahve. Amar tiene relación con una entrega desmedida de lo que la persona es en sí misma. Amar la justicia es actuar, es encaminarse como pueblo de Dios a una vida con sentido comunitario, y Amós repite que Israel no está amando la justicia. Sus vidas están inmersas en amar la injusticia; y su reflexión de hacerles cambiar, nos ayudará a amar hoy la justicia y desechar las señales o secuelas de un acto de injusticia. Podemos identificar algunos de los espacios en los que Yahvé debe hacerse presente a través de la iglesia, amando la vida y buscando la justicia.

5.1 Los más pobres.

Estos pobres deambulan en las calles de nuestras ciudades principales del país en los basureros recogiendo desperdicios de alimentos para así alimentarse con sus familias. De esta forma sus cuerpos desarrollan defensas para sobrevivir a las enfermedades y otros no llegan a la mayoría de edad. Sus viviendas están en lugares de riesgo a orillas de los ríos y terrenos donde existen fallas del sud suelo, así sufren derrumbes en la época de invierno; están expuestos a morir por causa de los deslizamientos, o por ser arrastrados por las aguas. La mayoría de ellos están en el rango de analfabetismo. Muchos de los niños y

[61]1. Organización Fraternal Negra Hondurena (Ofraneh). Disponible. http://ofraneh.wordpress.com/2013/09/27/el-caso-berta-caceres-el-colapso-del-estado-de-derecho-y-de-honduras/, 2.Copinh Honduras, disponible .https://www.youtube.com/watch?v=qH4ABqEHh1k . video utilizado como medio de prueba. Entrada: 19/11/ 13 hora 11:30am

jóvenes están en riesgo social. Las iglesias no buscan el bienestar de ellos debido que son instrumento de riqueza por medio la recolección de diezmos y ofrendas a los que fielmente responden. Debido que las iglesias se vuelven empresas del evangelio, desconcen la realidad de sus carencias de vida. La iglesia tiene su misión en los más pobres por ello debemos reorientar fondos locales y naciones en esa búsqueda de dar dignidad a este sector abandonado por la clase política.

5.2 Los ancianos

En nuestro país existe la ley del adulto mayor con la que se busca hacerles visibles ante la sociedad: Ley integral de protección al adulto mayor y jubilados decreto legislativo no. 199-2006. Esta ley debería de ser aplicada en el país, en la sección III Art.9 en sus puntos de desarrollo donde especifica los deberes de familiares hasta en el cuarto grado de consanguinidad. En ellos especifica las obligaciones hacia ellos y ellas. Agradecemos a Dios que nuestro pueblo Hondureño todavía no se desprende de los adultos mayores, y es posible encontrarles en las casas de hijos, nietos y familiares cercanos. Sin embargo la ley no se aplica para un menor sector en abandono en las ciudades grandes. La iglesia debe tener en su agenda una propuesta para acompañar adultos mayores en asilos (casas, hogares.) Debemos reconocer que la mayoría de los centros son programas de la iglesia Católica y las municipalidades.

5.3 La niñez violentada

Tenemos programas en el país donde buscan mejorar las condiciones de la niñez. El PANI es una de ellas que a través de ella se financia el Instituto Hondureño Nacional Familia y Adolescencia (IHNFA). Existen muchos programas de asistencia en el país con los cuales se mitiga hasta hoy una cifra pequeña de población de la niñez afectada. La fiscalía de la niñez también vigila el bienestar de ellos y ellas. Todas estas instituciones tienen el fin de ayudar a mejorar las condiciones de la niñez: Las ONG, el Ministerio de Educación, la Policía, programas de OEA, ONU, FAO, UNICEF, la Sociedad Civil, y las empresas privadas. Es decir, se hacen esfuerzos enormes para lograr una mejor juventud. Ahora podemos preguntarnos, ¿qué hacen las iglesias Cristianas? ¿Cómo responde la iglesia hoy

en nuestro contexto? seria la pregunta que deberíamos respondernos. ¿Estamos buscando mejorar las condiciones de vida a esta niñez que crece hasta llegar a ser jóvenes con grandes carencias de compromiso social? La iglesia debe recurrir a una escuela bíblica que prepare a la niñez de forma integral a la vida de la iglesia. Esperamos mucho tiempo para visualizar esas capacidades para el servicio del reino de Dios. Al hacer bien nuestro trabajo con la niñez, no tendremos que estar con la juventud luchando en su permanencia en las congregaciones. Tenemos liderazgos y pastores frustrados porque no logran mantener un desarrollo de la juventud. Para lograrlo, debemos encaminarlos seguros en su discipulado y al final obtendremos frutos bien logrados. Conozco de una iglesia que tiene niños guiando niños, no como un atractivo para impresionar, sino unos niños capaces de guiarse a sí mismos y guiar a otros a una vida en la santidad bíblica y social de la iglesia.

La iglesia debe salir a la comunidad para velar por la niñez y juventud, solo buscando, encontramos lo perdido. Hemos perdido nuestra niñez en manos de líderes de nombre y de chequera. El gobierno puede ayudar en esta realización de una niñez limpia consecuente con las escrituras. Debemos exigir al estado que las personas que trabajen con la niñez deben estar comprometidas a una realización de un crecimiento integral de los mismos. La niñez y juventud requiere de estas atenciones y sin ellas el país seguirá en el caos. Debemos buscar a Yahvé en nuestros niños y juventud.

5.4 Las mujeres violentadas

La fiscalía de la mujer registra unos mayores índices de violencia domestica y así el incremento de femicidios en el país. Según Diario Tiempo,[62]"*muere cada 15 minutos una mujer en el país, se registra un total al mes de 51 femicidios*." Se busca frenar esto con manifestaciones de colectivos de mujeres haciendo presencia de plantones. Se está incrementando cada vez más estas muertes que la policía vincula al crimen organizado y narcotráfico. Existe esta construcción patriarcal en el país que la mujer sigue siendo rechazada en las elecciones de cargos públicos.

[62] "Diario tiempo." Disponible http://www.tiempo.hn/sucesos/noticias/en-honduras-se-comete-un-femicidio-cada-15-horasEntrada 21/11/13 Hora 3:12 fechado 19 de marzo 2013.

Las mujeres son menos pagadas que los varones y ellas se siguen consideradas por sectores machistas como seres útiles para las ocupaciones de la casa. Las iglesias denominadas como defensoras de la biblia utilizan textos bíblicos, principalmente de las cartas según Pedro y Pablo, para afirmar los roles femeninos. La mujer sufre violencia psicológica, física y económica debido a que el varón sigue fungiendo como el proveedor de la casa. No permiten así que sus esposas tengan independencia. Muchas mujeres crecieron en hogares patriarcales y no desean cambiar esta concepción patriarcal. La iglesia desgraciadamente sigue justificando la maldad ejercida por el varón al relegar la mujer solo al rol de la familia.

5.5 Exaltación verdadera al creador de la vida

La exaltación que Yahvé merece está en muchas áreas de la misión de la iglesia, con la cual podremos guiar a aquellas personas que reconocen que no tienen justicia. La creación debe exaltar a Yahvé en la gracia del compartir cada día la evidencia del amor a su creación. Demostremos respeto por la vida al recurrir a la protesta de acompañar programas de liberación y conservación de la naturaleza. Nuestro medio ambiente cada vez está siendo sometido por la explotación y exterminio de la población. Deberíamos reconocer que somos creaturas del creador, y por ello debemos acudir a ofrecer un culto que evidencie armonía con los demás y la naturaleza. Al unirnos a la naturaleza reconoceremos su poder infinito y sus innumerables misericordias.

Conclusión

En el inicio de este trabajo académico buscamos adquirir conocimiento y nos hemos aventurado a la realización de ello. Además deseamos crecer en la compresión de Amós. En Amós descubrimos el tema de la justicia y la vida integral. Fue en realidad un reto, debido que el libro parece estar más inclinado a un luto total. Esto nos motivó a conocer por que existe luto en todo el libro. Al desconocer la esperanza en el libro dejaría de ser un libro profético.. Sin embargo en este libro logramos observar los diferentes géneros literarios muy presentes con los que el profeta presenta una realidad de vida.

Es en esta realidad que se inicia una continua demanda con el fin que ayude al país a evitar el caos. Debo decir que con el estudio de Amós nos hemos limitado al tema de justicia y vida, debido que existen muchas formas de seguir evolucionando en el que hacer de la teología de la vida. Cuando iniciamos no conocíamos de Amós o simplemente lo habíamos obviado. Pero en la realidad este conocimiento adquirido en Amós nos debe motivar en conocer más del libro y de los otros escritos de su época. Iniciamos esta tesina con el capitulo 1, en el que buscamos en el contexto histórico en los diferentes aportes de los exegetas que han contribuido en revelar de Amós temáticas que son visibles y actualizadas en nuestro mundo hoy.

En forma que avanzamos en el cap. 1 descubrimos que habían grupos vulnerables y eran víctimas del sistema explotador. La profecía de Amós es comparada al rugido del león. En su mensaje provoco un temor que no llega a un arrepentimiento. Los profetas de este siglo VIII son un referente importante para hoy en nuestros contextos de muerte. Donde no visualizamos esperanza de vida. Amós tiene un ambiente de muerte y a la vez nos permite mirar la esperanza de una vida mejor para todos. En todo el proceso será una continua denuncia de la injusticia que se vive en los espacios donde se debe administrar la justicia.

En el capítulo II tenemos el contexto literario de Amós 5.1-17 y describimos la estructura del libro y cómo Amós 5.1-17 se ubica en ella. En los capítulos 1 y 2 tenemos oráculos contra los pueblos vecinos..En ellos se anuncia la verdadera ira de Yahvé sobre Israel.

Obtenemos esta evidencia de un profeta que comprende un mundo cercano delimitando la realidad de caos que se vive. El profeta anuncia intensivamente que Yahvé demanda justicia, la justicia era concebida por las actitudes comunitarias en la solidaridad y el bienestar que se pueden visibilizar en común. Además de recodarles que su poder era indetenible por los pueblos vecinos. El castigo de los pueblos era la mejor señal de la evidente ruina. En capítulos 3 -5 estudiamos las exhortaciones contra Israel, en ellas están las demandas que Yahvé hace porque no le desean escuchar al profeta. Por esa razón las expresiones de forma imperativa "escuchad," lamentos satíricos, "ayes," y las afirmaciones "así dice el Señor." También tenemos las sentencias y acusaciones muy presentes que hacen de Amós un libro muy cargado de muerte. El fin del mensaje de muerte estaba en lo único que busquen cambiar. En los capítulos 7-9.10 tenemos visiones de castigo inminente. Pudimos comprender que esta sección tenemos otras formas de expresar el juicio através de figuras metafóricas y el uso de la semántica. De esta forma utilizo un lenguaje que dejo claro ese énfasis central de la justicia y la vida. La usencia de la justicia sigue siendo el motivo de la muerte, de la corrección, y la ira de Yahvé. En el capítulo 9.11-15 tenemos la conclusión, la cual de dejamos en el todo del análisis del capítulo 7 en esta se anuncia una glorificación que es un anexo. Desde la trascendencia Yahvé dejo los templos y lugares sagrados. Ahora está por venir el mismo a restaurar las ruinas una evidencia clara del post-exilio. Al reconocer la temática de viviendas sabemos que se refiere a esos momentos de esperanza pos-exilica. Ahora sabemos que no hay forma que Israel sea salva de su propio mal. En el análisis del libro descubrimos en sus secciones tienen muchos géneros literarios. Los cuales evidencian unos énfasis que ayudan a nuestra concepción de la ruina que pasará en Israel.

En el capítulo III Encontramos aportes vitales al ubicarnos en el centro del libro de Amós con la intensión única de visualizar la esperanza de vida que existe.

Pasamos por el análisis de Amós 5:1-17 donde delimitamos con el fin único de explorar la riqueza de esperanza visible en el lenguaje de Amós. Para ello delimitamos el texto y adquirimos esa compresión muy permeada de imperativos, elegía y luto. Lamento con luto en una centralidad de la inclusión con la que busca rescatar el profeta el espíritu de vida. La vida plena está en la justicia que Yahvé demanda.

Es interesante que a medida que iniciamos en el cap. 1.1-3 con la elegía, entramos en forma organizada que está trascendiendo en esas unidades literarias. En esta elegía de entrada, la muerte de la doncella y el ejército diezmado afirma el luto total. Siguen las demandas de Amós de buscar a Yahvé en forma positiva, no en los lugares adoración. Cuando busquen a Yahvé debe ser en los espacios de injusticia, porque allí estaban los pobres pidiendo justicia. Los espacios donde se administraba la justicia era una forma de buscar positivamente a Yahvé. Ahora sabemos que estaban buscando mal a Yahvé, no por la adoración y los costosos instrumentos de adoración. Era porque no hacían justicia, podemos comprender que todo actitud de injusticia destruye la verdadera adoración a Dios. Las diferentes imágenes metafóricas que utilizó para enseñar de forma sencilla y aun así no percibieron este mensaje del profeta. El pueblo, sus líderes había endurecido el corazón y cerraron los oídos para no escuchar a Yahvé.

Rescatar en esas glorificaciones la grandeza de Yahvé es importante para nuestra actualidad en Honduras. Debido que nos encamina a las valoraciones de la creación de Yahvé. El reconocer el señorío de Yahvé debe ayudarnos a entender que en momentos de caos podemos recuperar la esperanza. Esta comunidad de Amós percibió que el mensaje no tenia esperanza porque no habían obedecido. Se encontraban al clímax del caos y recobran estos anexos para evidenciar que Yahvé está interesado en restaurarles.

¿Cómo relacionar una profecía accidentada igual a la de Amós con la vida hoy con esa búsqueda de recobrar esperanza vida integral? En Amós la insistencia de que haya justicia está permeada en el libro. La causa de la destrucción está en la ausencia de la justicia. La justicia como tal es parte de la conducta humana, somos nosotros los que decidimos hacerla prevalecer o ignorar su existencia. Cuando me refiero a la existencia de la justicia es porque existimos nosotros para hacerla prevalecer. Amós representa ese tipo de personas que estaba en defensa de la vida. La justicia es una necesidad del ser humano para vivir. La propuesta de salvación se encuentra en la vida integral, pero la misma no existe si la búsqueda de la justicia. Por esa razón Honduras requiere de una conducta de búsqueda de vivir en justicia y vida integral.

Los tres poderes del estado de Honduras no pueden controlar la crisis que vivimos en el país a pesar de sus esfuerzos, vivimos en un país violento, pobre, desigual y el más corrupto

del área. Estamos siendo sumergidos por la maldad y está viviendo entre nosotros. La iglesia tiene la demanda de cambiar una lectura bíblica insipiente y enajenante. Empezar a formar creyentes condescendientes en la busca actitudes de vivir una justicia integral. Hemos conocido el pasado de la iglesia y su participación de forma positiva y negativa a la sobrevivencia del estado. Sin embargo debemos asumir que ahora no podemos tomar dediciones a la ligera o motivados por impulsos y visiones no claras. Debemos ser concretos que la vida del país está en que todos aprendamos a vivir en la justicia que Yahvé demanda.

Debemos enseñar que la avaricia en lo mínimo está siendo condenada por Yahvé, acompañar a los confinados en las cárceles y en los hospitales. Trabajar arduamente por los ancianos, niños y juventud. Promover la familia como la institución que produce ciudadanos sanos al país. Crear conciencia crítica a nuestra membrecías sobre situaciones políticas, sociales y económicas que vive el país. Reconocer que si la iglesia no acompaña y promueve programas de salud física, mental no está nutriendo integral a sus feligreses. Hoy más que nunca Amós debe ser nuestra lectura profética social en los discipulados. Al desarrollar las temáticas que se proponen en este trabajo académico, podemos responder a esas pastorales liberadoras y practicas sin costos económicos. Todos sabemos que la iglesia tiene personas que tienen sus oficios, profesiones y sabidurías de la vida que son útiles a nuestro trabajo pastoral.

La iglesia en Honduras debe responder con alegría y asumir este reto de restaurar el país. Podemos avanzar en las relaciones ecuménicas con otras confesiones de fe y apoyarnos mutuamente, de manera que todos contribuyamos en esa realización. Si decíamos los cambios de las actitudes de muerte, que vivimos actualmente, debemos cambiar nosotros. En Amós Yahvé pasaría para castigar y en Honduras Yahvé pasará en medio nuestro si nosotros vamos juntos en la búsqueda correcta que Yahvé exige. Implantad la justicia y el derecho y viviréis.

BIBLIOGRAFIA

BIBLIAS

Biblia Hebraica stuttgartensia. Editadopor Rudolf Kittel.
Stuttgart: Deutsche Bibelgesellschaft, 1997

Biblia de América.La Casa de la Biblia. Edición española dirigida por Santiago Guijarro y Miguel Salvador García. Madrid, 1994

Biblia de Jerusalén. Traducción bajo la dirección de la Escuela Bíblica de Jerusalén. Bilbao. Desclée de Brouwer,1998

Biblia Latino Americana. Editorial: Verbo Divino,Madrid, 1972

Biblia del Peregrino. Luis Alonso Schokel. Bilbao: Mensajero-Verbo Divino,1998

Nueva Biblia Española. Luis Alonso Schokel. Juan Mateos. Madrid Cristiandad, 1975

La Santa Biblia, Antigua versión, Reina Valera, Revisión 1995 Edición de estudio. Traducción bajo las Sociedades Bíblicas Unidas. Santafé Bogotá: Sociedades Bíblicas Unidas.

Santa Biblia Nueva Versión Internacional, por Sociedades Bíblicas Internacional. Colorado, Springs, USA, 1999

DOCUMENTOS DE INTERNET.

Carta Magna de Honduras" disponible en

http://www.honduras.net/honduras_constitution2.html. Fecha de ingreso: 22/11/13

Cofadeh, Violaciones a derechos humanos en honduras."Disponibles.http://www.defensoresenlinea.com/cms/documentos/la_situacion_ddhh_en_el_marco_golpe_estado_honduras.pdf, Entrada 15/11/1
"En Honduras se comete un feminicidio cada 15 horas" Disponible en. http://www.tiempo.hn/sucesos/noticias/en-honduras-se-comete-un-femicidio-cada-15-horas. Entrada 21/11/13

El Heraldo, "Fiscales testificarán tráfico de influencias en la CRSP." Disponible en http://www.elheraldo.hn/Secciones-Principales/Pais/Fiscales-testificaran-trafico-de-influencias . Entrada 15/11/13

Entrevista ex fiscal Jari Dixon. Disponible en http://www.hondurastierralibre.com/2013/08/honduras-decisiones-politicas-que.html .Publicado por Américo Roca Dalton. Entrada el 15/11/13

"Homenaje a los mártires de Honduras." Disponibles. http://nonosolvidamosdehonduras.blogspot.com/2011/09/homenaje-martires-en-asamblea.html , entrada 15/11/13

Aléxia Peláez. "Honduras," *observatorio de actualidad mundial, periodismo internacional,* 2003. Disponible en http://internacional.tripodos.com/planisferi/article.asp?id=462&idpais=74&idsubz=29&idzona=15 . Entrada 15/11/13

La Prensa, "Violencia en Honduras."Disponible. http://www.laprensa.hn/honduras/tegucigalpa/331743-98/violencia-en-honduras-sigue-dej ando-20-muertos-diarios . Entrada 15/11/13

Los hondureños pagan $30 millones en extorciones. Iris Amador. " Disponible en Dialogo. http://dialogo-americas.com/es/articles/rmisa/features/regional news/2013/09/24/extorsiones-honduras?gclid=CJ7p2Nf957oCFallOgodQHMA Q , fecha de entrada 15/11/13.

"97 asesinatos de periodistas y abogados en Honduras desde el 2010." *Disponible en infosur hoy.* http://infosurhoy.com/es/articles/saii/features/main/2013/11/01/feature-01?gclid=CK7ArPiN6LoCFWRk7AodWlAALQ . Entrada 15/11/13

Organización Fraternal Negra Hondureña (Ofraneh). Disponible. http://ofraneh.wordpress.com/2013/09/27/el-caso-berta-caceres-el-colapso-del-estado-de-derecho-y-de-honduras/ fecha de entrada: 19/11/ 13

"Obras clave de la narrativa en Honduras" disponible enwww.elheraldo.hn/Secciones-Principales/Vida/Obras-clave-de-la-narrativa-en-Honduras/%28notacompleta%29/1 . Fecha de ingreso 15/11/13

"Rejas inútiles." Disponible Radio mundo real. http://www.radiomundoreal.fm/7106-rej as-inutiles . Entrada 19/11/13

OBRAS DE CONSULTA

Cerní Ricardo. *Antiguo Testamento Interlineal al Hebreo- Español.* Tomo V -Libros proféticos. Editorial: Clie Barcelona, 2002

YeshayahumAustridan. *Diccionario Castellano-Hebreo"Israel.* Edición 1990, Editorial Aurora, seminario Israelí de la actualidad.

Farmer m R. William, Armando Levorratti, Sean Mcevenue y David L. Dugan. *"Comentario Bíblico Internacional*." Los profetas llamados menores. Editorial: Verbo Divino. Estella (Navarra) España, 1991

Walton, John H., Víctor H. Matthews y Mark W. Chavalas. *Comentario del contexto cultural de la biblia. Antiguo testamento.* Traducido por Nelda Bedford de Gaydou, Arnoldo Canclini, Raimundo Ericson y José Antonio Septién. Editorial: Mundo Hispano, El paso Texas, EE.UU de A. 2004

Marrero, Francisco. *Selecciones de lecturas Métodos Exegéticos Antiguo Testamento.* Seminario de Teología Manzanas. 2002.

Chávez, Chávez. *Léxico Hebreo Bíblico- Español,* tomo I Editorial Mundo Hispano.1981 1ra Edición.

Chávez, Moisés. Léxico Hebreo Bíblico- Español, tomo II. Editorial Mundo Hispano.1981 1ra Edición.

Mena, Francisco. *Los tejidos del caos: Hermenéutica Bíblica desde América Latina.* Editorial SEBILA. San José, C.R. 2010.

Sanford Lasor , William; David Allan Hubbard, Frederic William Bush. *Panorama del Antiguo Testamento.* Buenos Aires: Nueva Creación, 1995

LIBROS

Albertz,Rainer.Historia *de la Religión de Israel en tiempos del Antiguo Testamento*. Editorial: Trotta S.A. Madrid, 1999.

Ausín Santiago. *De la Ruina a la afirmación: El entorno del reino de Israel en el siglo VIII a. C. Editorial Verbo Divino.* Estella, España 1997.

Elizabeth Cook. "Para empezar a estudiar Amós". Manuscrito inédito. Editora SEBILA, San José C.R. 2006.

Eric- SJ. *Religión, Ideología y sociedad.* III "Contexto Histórico de la Iglesia Cristiana en Honduras" Autor, Marvin Barahona. Editorial: San Ignacio, Progreso Yoro Honduras. C.A[63],2013.

[63] Equipo de Reflexión, Investigación y Comunicación de la Compañía de Jesús en Honduras.

Echegaray, J. González, J. Asurmendi, F. García Martínez, L. Alonso Schokel, J.M. Sánchez Caro, J. Trebolle Barrera. 1999. *La Biblia en su entorno.* Editorial: Verbo Divino, Estella Navarra, Avda. de Pamplona, 41.1999.

Abrego de Lacy, J. *Los librosproféticos.* Editorial: Verbo Divino, Quinta edición,2003

Kessler,Rainer.Historia *Social del Antiguo Israel.* Ediciones: Sígueme Salamanca, 2013

Nardoni, Enrique.Los *que buscan la justicia.* Un estudio de la justicia en el mundo Bíblico. Editorial: Verbo Divino. Estella (Navarra),1997

Pixley, Jorge. *Historia Sagrada historia popular.* Editorial: DEI, San José Costa Rica, 1991

Rivas, Pedro Jaramillo. *La justicia y la opresión en el lenguaje figurado de los profetas.* Editorial: Verbo Divino.Estella (Navarra),1992

Ramírez, José E - Kidd. "Para comprender el Antiguo Testamento" Editorial: SEBILA, San José Costa Rica, 2009.

Schokel, Luis Alonso SJ. 1966. *Doce Profetas Menores.* Con la colaboración Literaria de José J. Valverde. Ediciones: Cristiandad, Lope de Rueda, 13 Madrid.

Schokel, Luis Alonzo y J. L. Sicre Díaz. "*Profetas*" Huesca, 30-32 Madrid.Ediciones Cristiandad, 2da Edición, 1980

Sicre, J. Luis. *Profetismo en Israel. El profeta, los profetas* y el mensaje. Sexta edición. Editorial: Verbo Divino. Estella Navarra, 2003

Sicre, J. Luis. *Con los pobres de la tierra. La justicia social y los profetas de Israel.* Ediciones: Cristiandad, S.L. Huesca, 30-32 Madrid,1984

Soggin, J. Alberto. *Nueva Historia de Israel.* Editorial: Desclée de Brouwer, S.A. Bilbao, 1997

Von Rad, Gerhard. Teología del Antiguo Testamento: *Teologías de las tradiciones Proféticas de Israel,* Volumen I. Tomo I, Salamanca, España: Editorial Sígueme, 1998

REVISTAS

Oreamuno Mena Francisco *Revista Ecuménica. Poder para la vida: Ensayos en exegesis y* Teológica.Editorial: SEBILA. San José Costa Rica, 2003

Zaldivar,Raul "Relación Estado- Iglesia y su apertura al protestantismo en Honduras." *Vida y pensamiento* ."205 Vol. 16.2. Editorial: SEBILA, San José Costa Rica, 1996

CUADERNOS

Smith, Morton.*Partidos político -religiosos que conformaron el Antiguo Testamento.* Traducido por Elizabeth Cook. Editorial: SEBILA. San José, Costa Rica,2007

Aurmendi,Jesús M. Amos y Oseas. Cuaderno 64. Editorial Verbo divino: Estella (Navarra), 1993.